



ادارہ تصنیفات امام احمد رضا کراچی



TECHNICAL SUPPORT BY



**CHUGHTAI**  
PUBLIC LIBRARY

**Masood Faisal Jhander Library**

العطايا الرضويّة في المسائل الشرعيّة

# فتاوى اسلام

ڈاکٹر حسن رضا اعظمی

( ایم۔ اے۔ پی۔ ایچ۔ ڈی )

ادارہ تصنیفات امام احمد رضا اخوند مسجد کھارادر  
سکراچی



نام کتاب

نقیبہ اسلام

مصنف

مولانا حسن رضا اعظمی

مطبوعہ

مشہور آفٹ پریس

طابع

محمد الطاف ضیائی - محمد ریاض ضیائی

پیشکش

سید ریاست علی قادری

صفحات

۴۹۶

قیمت

ملنے کا پتہ

مدرسہ النوار الفت آن

میمن مسجد مصالح الدین گارڈن کراچی ۷

رابطہ کیلئے فون ۲۲۶۵۶۸

ناشر

ادارہ تصنیفات امام احمد رضا، کراچی



# فہرست مندرجات

نمبر شمار	مضمون	صفحہ
۱	پیش گفتار	۶
۲	تقریظ (خراج عقیدت)	۱۲
۳	اقتراحہ	۱۷
۴	الباب الاول	۳۷
	(ہندوستان میں فقہ اسلامی کا ارتقاء)	
۳۸	الف) تحقیق الفقہ	
۴۰	ب) فقہ اسلامی کے مآخذ	
۴۱	ج) فقہ اسلامی کی عہد بعہد ترقی	
۴۴	د) ہندوستان میں فقہ اسلامی کا ارتقاء	
۴۷	دھ) فتاویٰ عالمگیری کے مرتب مخصوص فقہاء	
۷۸	و) فقہائے ہند اور ان کی فقہی تصانیف	
۹۷	ز) ہندوستان میں مصنفین و رسائل فقہیہ	
۹۹	۵ الباب الثانی	
	(تیرھویں صدی ہجری میں ہندوستان میں فقہ اسلامی کی ترقی کے عوامل)	
۱۰۰	الف) فرنگی حکومت کا تسلط اور اس دور کے دور رس اثرات	
۱۰۷	ب) ادیان مختلفہ کی آدینرش	
۱۱۰	ج) اختلاف مسالک	
۱۱۴	د) تحریک و ہایت	

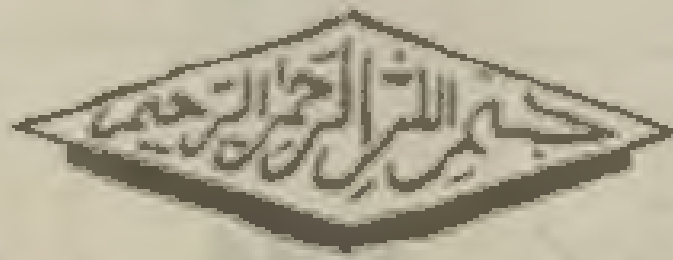
نمبر شمار	مضمون	صفحہ
-----------	-------	------

۶	الباب الثالث	۱۱۶
	(مکاتیب فقہ اسلامی اور اعلیٰ حضرت کا دور)	
۱۱۷	الف) اختلاف مذاہب کی بناء	
۱۱۷	ب) فرقوں کی تقسیم	
۱۱۸	ج) اہل سنت و جماعت	
۱۱۹	د) مجتہدین مذاہب اربعہ	
۱۲۵	ه) اعلیٰ حضرت کے دور میں مختلف فرقے	
۱۲۹	و) اہل تشیع	
۱۳۲	الباب الرابع	
	(ابتدائی زندگی، تعلیم اور اساتذہ)	
۱۴۳	الباب الخامس	
	(احوال و آثار)	
۱۴۴	الف) کتب بینی	
۱۴۷	ب) فتاویٰ نویسی	
۱۹۲	ج) درس و تدریس	
۱۹۲	د) تصنیف و تالیف	
۲۲۰	ه) عبادت و ریاضت	
۲۲۰	و) سادات کرام کا احترام	
۲۲۶	الباب السادس	
	(معاصرین، تلامذہ اور متبعین)	



نمبر شمار	مضمون	صفحہ
۱۰	الباب السّابع	۲۹۹
	(فقہ اسلامی میں اعلیٰ حضرت کی خدمات)	
	(الف) اصول فقہ	۳۰۰
	(ب) عوام عقلمیہ کے ذریعہ فقہی خدمات	۳۱۱
	(ج) ریاضی و جغرافیہ سے سائل شرعیہ کا استحکام	۳۲۹
	(د) فقہی معرّہ کا حل	۳۴۵
	(ه) ندرت استنباط	۳۴۷
	(و) کثرت استدلال	۳۵۲
	(ز) اقوال متبائنہ میں ترجیح	۳۸۳
	(ح) متعارض دلائل میں تطبیق	۳۸۶
	(ط) شواہد سے تائیدات	۳۹۰
	(ی) ضمنی مسائل	۳۹۵
	(ک) فقہ حنفی کے ابواب پر مکمل بحث	۳۹۸
	(ل) تفتیح مسائل	۴۰۰
	(م) معروضات	۴۲۱
	(ن) مسائل جدیدہ	۴۲۸
	(س) اعلیٰ حضرت کا فقہی مقام	۴۵۱
	(ع) اعلیٰ حضرت کی فقہی تصانیف	۴۶۵
	الباب الثامن	۴۸۰
	(کتابیات)	





# پیش گفتار

اعلیٰ حضرت مجدد دین و ملت علامہ شاہ احمد رضا خاں فاضل بریلوی علیہ الرحمۃ  
والرضوان مسلک اہلسنت کے ایک عظیم شاعر، ایک دردمند مصلح اور مسلمانوں  
کے ایک مقتدر امام کی حیثیت سے ہمیشہ ہماری فکر و نظر کے مرکز رہے لیکن ان کی  
علمی اور فقہی حیثیت پر تحقیقی کام کرنے کا خیال اس وقت پیدا ہوا جب آج سے چند  
سال پیشتر جمشید پور میں امام احمد رضا کانفرنس کے نام ان کے علمی اور دینی کارناموں  
پر ایک مذاکرہ علمیہ منعقد ہوا تھا۔ اس موقع پر اعلیٰ حضرت کے فقہی مقام  
سے متعلق ایک وسیع اور معلوماتی خطبہ کی فرمائش مجھ سے کی گئی تھی۔  
ذمہ داران کانفرنس کی فرمائش کے بموجب اس موضوع پر تیاری کے  
سلسلے میں مجھے بہت ساری کتابوں کا مطالعہ کرنا پڑا۔

اعلیٰ حضرت پر جتنی کتابیں اب تک ہندو پاک میں لکھی جا چکی ہیں ان میں  
بیشتر کتابیں میرے مطالعہ میں آئیں ان کتابوں کے مطالعہ سے اعلیٰ حضرت کے متعلق  
میری معلومات میں جو اضافہ ہوا وہ تو مسلم ہے لیکن ایک عظیم فائدہ یہ حاصل ہوا کہ

اعلیٰ حضرت کو سمجھنے کے لئے براہ راست ان کی تصانیف کے مطالعہ کا اشتیاق میرے  
 دل میں پوری شدت سے پیدا ہو گیا۔ اعلیٰ حضرت کی تصانیف میں گراں قدر تصنیف  
 فتاویٰ رضویہ ہے۔ جو بارہ ضخیم جلدوں پر مشتمل ہے۔ حسن اتفاق سے اس کی پہلی  
 جلد میرے نئی کتب خانہ میں موجود تھی میں نے اپنی ساری مصروفیات سے صرف نظر  
 کر کے اس کتاب کا بالاستیعاب مطالعہ شروع کر دیا۔

یہ میری زندگی کا بالکل پہلا اتفاق تھا جبکہ اعلیٰ حضرت کی شخصیت کا عرفان  
 بغیر کسی واسطہ کے حاصل ہوا۔ فتاویٰ رضویہ کے مطالعہ کے دوران مجھے اعلیٰ حضرت  
 کی شخصیت میں متعدد اصحاب کمال کے چہرے نظر آئے۔ میں نے کھلی آنکھوں سے  
 دیکھا کہ اعلیٰ حضرت جب کسی مسئلے پر بحث کرتے ہیں تو ایک ایسے فقیہ کی تصویر ابھر  
 آتی ہے جو قوت اجتہاد، بصیرت فکر، ذہانت و تعقل اور علمی استحضار میں دور دور  
 تک اپنا جواب نہیں رکھتا۔ مطالعہ کے دوران جب آگے بڑھے تو ایسا محسوس ہونے  
 لگا کہ اب ہم کسی فقیہ کے سامنے نہیں بلکہ وقت کے ایک عظیم مورخ کے سامنے ہیں  
 جو کسی مسئلہ کی تنقیح کے سلسلے میں تاریخ کے مختلف مراحل پر بحث کر رہا ہے۔ پھر اور  
 کچھ دور چلے تو دیکھا کہ وہی مورخ ادب و لغت اور صرف و نحو کے ایک جلیل القدر  
 امام کی حیثیت سے علم و فن کے جواہر ریزے بکھیر رہا ہے۔ کچھ اور آگے بڑھے تو مسئلے  
 کے استنباط کے ذیل میں ایک حدیث زیر بحث آگئی۔ اب اس کا قلم ایک عظیم  
 محدث ایک نکتہ رس نقاد اور جرح و تعدیل اور اصول حدیث کے ایک ماہر فن  
 کی حیثیت سے حیرت انگیز تحقیقات کے دریا بہا رہا ہے اور چند اوراق لٹنے  
 کے بعد تو میں حیران رہ گیا اور پہلی بار مجھ پر یہ حقیقت آشکارا ہوئی کہ ایک نقید صرف  
 منقولات ہی پر حاوی نہیں ہوتا بلکہ علم طبیعیات، علم الانفلاک، علم ہندسہ،

فلسفہ کون و فساد، علم تشریح الابدان اور علم جغرافیہ کے اصول و جزئیات سے



بھی ایک ماہر فن کی طرح باخبر ہوتا ہے۔

”فتاویٰ رضویہ کے صفحات پر عقل و نقل اور علم و فن کی بے شمار شاخوں میں اعلیٰ حضرت کے علمی رسوخ و قوت نظر اور مہارت و تبحر کی تفصیلات سے گزرتے ہوئے دیکھ کر میں بد بسوچنے لگا کہ ہماری یہ فروگزاشت کیا تاریخ کبھی معاف کرے گی کہ ہم نے جو دھوپیں صدی کی ایک عبقری اور نابالغ وجود شخصیت کے مقام و فضل سے اہل علم کی دنیا کو کبھی متعارف نہیں کرایا اور نہ خود دانشوران ہند کو کبھی یہ توفیق ہوئی کہ وہ مسلک کے اختلاف سے پرے ہو کر ایک مسلم الثبوت اور یگانہ روزگار شخصیت کے کارناموں کا غیر جانبدارانہ طور پر مطالعہ کرتے اور ان کے مقام علم و فضل سے روشناس ہوتے حکمت و فن کا گوہر گراںمایہ جہاں بھی ملے وہ بہر حال مرد مومن کی میراث ہے۔

یہی وہ احساسات تھے جن کی وجہ سے میرے دل میں اعلیٰ حضرت پر تحقیقی کام کرنے کی تحریک پیدا ہوئی۔ میں اپنے اس تحقیقی مقالہ کے بارے میں ہرگز اس خوش فہمی کا شکار نہیں ہوں کہ اعلیٰ حضرت کے علمی کردار پر میری یہ تحریر حرف آخر ہے۔ اصحاب علم و دانش کے حضور میں یہ مقالہ پیش کرتے ہوئے میرا مدعا صرف اتنا ہے کہ تحقیقی کام سے دلچسپی رکھنے والے دانشوروں کو ایک نئے میدان عمل کی طرف رجوع کرنے کی دعوت دوں اور جو لوگ اپنی لاعلمی کی بنیاد پر اس غلط فہمی کا شکار ہیں کہ اعلیٰ حضرت صرف ایک سخت گیر فقیہ اور مسلمانوں کے سوا داعظم کے صرف ایک رہنما تھے انھیں یہ یاد رکھاؤں کہ اس کے ساتھ ساتھ وہ ایک عظیم محقق، ایک مکتہ رس مفکر، ایک بلند پایہ فقیہ اور اپنے دور کے ایک فقید المثال صاحب قلم بھی تھے۔

اعلیٰ حضرت کا فقہی مقام ان کی بے شمار علمی حیثیتوں کا صرف ایک حصہ ہے اور اس مخصوص حیثیت پر جو کام میں کیا ہے وہ بھی تشنہ ہے۔ ان کے علمی کارناموں پر کام کرنے والوں کے لئے میں نے ایک وسیع میدان چھوڑ دیا ہے۔



مندرجہ ذیل نو نمومات نو بہر طلب ہیں۔

۱۔ حضرت کمیتیت یک محدث ہند میں متشکک ادیب مصنف ہندو  
مصنف فنت گوشاء اور مرشد طریقت۔ یہ اور اس حدیث کے بے شمار نمومات اصحاب  
کرموت و قلم دے رہے ہیں۔

۲۔ علم و انہل کی یک نادر اور وجود شخصیت چونکہ دونوں کامیز عقیدت بن جتنی سے  
سے فنت کی صورت یا اس کی عرف منسوب ہونے والی ہر چیز سے اس و نجست کا رشتہ  
قائم ہو جاتا ہے اس سے ارباب عقیدت کے جذبے کی تسکین کے لئے ہیں اہل فنت  
سے تعلق رکھنے والی بے شمار غیر جانبدار چیزوں کی تعداد یہی مقالہ کے ساقہ منسک  
رہتی ہے۔ اس مقالہ کی ترتیب و تحقیق کے سلسلے میں جن بزرگوں دوستوں  
اور عزیزوں نے میرے ساقہ تعاون کیا ہے۔ بڑی نامشکری ہوگی اگر میں ان کے پریشا  
تعاون کا شکریہ نہ ادا کروں۔

۳۔ سب سے پہلے میں اپنے رئیس ادارہ جناب پروفیسر فیاض مدین جید رحمان  
شکرگراں ہوں جن کی بے لوث سرپرستی مجھے حاصل رہی نیز استاد گرامی ڈاکٹر اظہر شہر  
کامنوں ہوں جنہوں نے خفیتنی کام کے لئے بنیادی ڈھانچہ تیار کرنے میں میری بھرپور  
رہنمائی فرمائی۔ عہدہ ازیں مندرجہ ذیل اکابرہ بھی ہیں سب حد شکور ہوں جن کی رہنمائی  
تعاون اور بہتلافی کے بغیر میں تحقیق کے دشوار گزار فرانس سے عہدہ برآ نہیں  
ہو سکتا تھا۔

۴۔ جناب استاد گرامی پروفیسر سید امین احمد کاظمی صاحب صدر قسمت غربی پٹنہ  
پونورسٹی پٹنہ۔

۵۔ جناب پروفیسر سید حسن صاحب سابق رئیس ادارہ تحقیقات غربی و فارسی پٹنہ

۶۔ جناب پروفیسر ڈاکٹر سید علی جید رحمان صاحب صدر قسمت فارسی دارہ تحقیقات

عربی و فارسی پڑھتے۔

۴۔ جناب پروفیسر سمیع الدین سید صاحب قسمت تعلیم ادارہ تحقیقات عربی و فارسی پڑھتے

۵۔ حضرت علامہ ارشد القادری صاحب ورلڈ اسلامک میٹین بریڈ فورڈ (انگلیش)

۶۔ حضرت مولانا مشتاق احمد شاہی صاحب مہتمم دارالعلوم غریب نواز۔ اراک آباد

۷۔ حضرت مولانا نیسار المنصف صاحب شیخ الحدیث الجامعۃ الاشرفیہ بہار کپور

۸۔ حضرت مولانا مفتی شریف الحق صاحب مفتی

۹۔ حضرت مولانا مفتی عبدالمنان صاحب شیخ الجامعۃ الاشرفیہ

۱۰۔ حضرت مولانا افتخار احمد اعظمی صاحب

۱۱۔ حضرت مولانا حسین اختر اعظمی صاحب

۱۲۔ حضرت مولانا عبدالمبین صاحب بنارس

۱۳۔ حضرت مولانا محمد سمیع رحمن ٹوکی صاحب مہتمم مدرسہ نور الہدیٰ پکھریا

(سینا مٹھی)

۱۴۔ حضرت مولانا حکیم محمد موسیٰ صاحب مدرسہ (پاکستان)

۱۵۔ جناب پروفیسر ڈاکٹر مسعود احمد صاحب گورنمنٹ کالج میٹھی (پاکستان)

۱۶۔ جناب پروفیسر عبدالسلام دانش باقہ اعلیٰ (سینا مٹھی)

۱۷۔ جناب مولانا انیسار احسن صاحب

۱۸۔ حضرت مولانا سید کن الدین صدق صاحب مہتمم ادارہ شریعہ بہار پڑھتے

غلہ بریں مندرجہ ذیل اعزہ کا بھی بے حد شکر گزار ہوں جن کے تعاون کے

بغیر یہ جوت مشیر الاماں دشوار طلب تھا۔

۱۔ مولانا مجاہد حسین صاحب پٹاوی۔

۲۔ مولانا محمد عزیز الرحمن صاحب کوئٹہ برقی سڑک غوث البریل غریب کالج سیوان

- ۳۔ مولانا اظہر حسین صاحب بانٹھوی
- ۴۔ مولوی ابواللیث شمسی صاحب عماد پوری (اوزنگ آباد)
- ۵۔ مولانا محمد میکائیل فیضائی سب ایڈیٹر "پاسبان" الہ آباد
- ۶۔ مولوی شکیل احمد صاحب راجگنگ پوری (اڑیسہ)
- ۷۔ مولانا مسعود احمد صاحب پیغمبر پوری
- اگر اس حقیر غمی کاوش کے ذریعہ میں اعلیٰ حضرت کی فقید انشال شخصیت اور ان کے  
عظیم کارناموں سے اہل علم کو کما حقہ متعارف کرا سکا تو میں سمجھوں گا کہ میری  
محنت ٹھکانے لگی۔

محمد حسن رضا خاں

۳ جنوری ۱۹۶۹ء



# امام کی بارگاہ میں خراج عقیدہ

از: خطیب شرق پاکستان ملت حضرت علامہ مشتاق احمد نظامی

ایڈیٹر ماہنامہ پہلے بان لاہور۔ دہم ہفتم دارالعلوم غفریب نواز آباد

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

الحمد للہ کفی وسیلاً علی حبیبہ علی

فقیر اسلام سیدنا امام احمد رضا جسی نابغہ روزگار و عبقری شخصیت بولت حاضر میں  
حق آگاہ، حق نگر، حق پسند اور حق گو ہونے میں دیر در عصر اور نہ سید دہر ہو جس کے  
رہنمائی قلم سے علوم و معارف کے بے شمار سوتے بھوت پڑے ہوں۔ جو حق  
نہیں تقویٰ زاد نہیں زندہ اور امام نہیں علم کی چلتی پھرتی زندہ مثال ہو۔ اسی  
قدسی صفات اور بلند پایہ ہستی کے لئے مجھ جیسے تباہ دست و بے نواست کچھ لکھنے کی  
فرمائش کرنا میری نگاہ میں اس کی تعمیر حصول سعادت کے سوا کچھ بھی نہیں —  
میں نے اسے شدت سے محسوس کیا کہ کہیں میرے ارکار پر تمناؤں کے نقل عام اور  
آرزوؤں کے خون ناسق کا الزام نہ آجائے۔ نیز میرے دل نے گواہی دی کہ شاید میرا  
عشق میرے کام آگیا جب ہی تو یہ سعادت میرے نصیب میں قدر کی جا رہی ہے۔  
فقیر اسد مولانا ڈاکٹر حسن رضا صاحب کی تحقیقی کاوشوں کا خوشگوار

نذر ہے جو صفی قلم اس پر مرثیہ مویا ہے —

تفقد فی الدین ایک ایسا اثاثہ ہے کہ اس دولت بے مایہ کو ہر دل کی تجوری

میں نفس نہیں کیا جاسکتا۔ اور نہ ہی اس کا رشتہ و رابطہ کسب و کمالات کے تانے بانے  
 نام نہاد ہے۔ اس کا آشیانہ انما بلند ہے کہ نہ ساتھ نفس و کمال اپنی تہمت  
 بسر و قدر کی بلندیوں کے بل بوتے اس پر اپنی کمند نہیں ڈال سکتا۔  
 اہل آفتاب آن عجم کہہ ان سے مطالبہ کیا جائے تو یہ حقیقت و اتکاف ہونے لگی  
 کہ تقدیر میں کیا کائنات کسب و تحصیل سے پہلے مشیت ایزدی اور ارادہ الہی  
 سے وابستہ ہے چنانچہ اس سلسلے میں قرآنی نصرت یہ ہے۔  
 مَنْ يَدْرُ الْخَبْرَ يُفِيضْ فِي الْيُسُفِ - انت تدانی اپنے جس بندہ پر  
 نہیں اور حجابی کا ارادہ فرماتا ہے۔ تقدیر و تدبیر کی دولت اگر انما  
 سے مایل فرما، اتنا سب بسوگم ہو کر رہے۔ من بندہ کی کوششوں  
 تک محدود نہیں رکھا گیا۔ بلکہ یہ دولت اگر تقدیر و ارادہ الہی اور  
 مشیت باری کی توفیق اور تقوایں کا نتیجہ ہے کہہ کر ہمارے من اور  
 سن کا رے علم و مرتبت کا۔ جس پر کسزہ علم کے تے رحمت ہدایت  
 کسی نہایت بھیبہرت کو منتخب کر یا ہو۔ گویا اس انتخاب نے  
 ان بشری لغزشوں اور غلطیوں پر چرہ بٹھا دیا ہو جو اسے نفس کی  
 زیر واری ہوئی ہیں۔ جس کا خلاصہ یہ ہے کہ نتیجہ اپنے منصب کے  
 ہی بنا سے مسائل کے استغرات و استنباط اور تربیت و تعلیم وغیرہ  
 جہیں نموداروں میں خدا و قدر کی بخشش ہوئی ہے۔ غنم و سلا جہتوں  
 کی روشنی میں غور و فکر کرتا ہے۔ ہی وجہ ہے کہ اگر مجتہد سے  
 کوئی خطا بھی ہو جائے تو اس سے کوئی مواخذہ و محاسبہ نہیں  
 ہوئے اس کی شہام تر کوششوں کی اساس و بنیاد اس کی نیک  
 نیتی خدمت دین اور جہاد اخلاقی پر ہی منحصر ہے گویا اس کا راہ

احکام و مسائل کی چھان پھٹک میں کتر بونت غیر مناسب و  
 ناروا ترمیم و تنسیخ یا دینی و مسلمی حیانت سے لگا بندھا نہیں ہے۔  
 وہ نفس خدا کی ولایت کردہ بے غبار صفات و شفاف صفت حینوں  
 کی قوت ادراک اور فکر و نظر کی بلند پروازیوں کو ہی دخیل بنانا  
 ہے اور عقلی گدے اور منطقی اصولوں کو بھی اپناتے کی بجائے قرآن  
 و سنت سے اخذ مسائل میں قیاس کے متعینہ خطوط کو اپنی فکر  
 و فہم کی جو مانگاہ تیار رہتا ہے۔ اور غیہ صرح مسائل میں ایسے  
 امور کو مقبض علیہ بناتا ہے جس پر شہ عباد عقلاً قیاس کرنا درست ہو  
 وہ غیہ صرح مسائل کے تتبع و تلاکس میں ایسی راہ نہیں اختیار  
 کرتا جس کی تنگ و دو اور فکر کی کاوشوں کو قیاس و افسانی  
 یا تجاوز عن الحد و دے تعبیر کیا جاسکے وہ قرآن و سنت سے مسائل  
 کے استخراج و استنباط میں کسی غارتی دباؤ کو قبول نہیں کرتا۔ بلکہ  
 اخذ مسائل میں قیاس کے انہیں متعینہ حدود کی پابندی کرتا ہے۔ جن کو  
 شرعی انصابت رائے کی ترازو میں ٹولا گیا ہو۔ اور چیلانہ سے بچنا  
 گیا ہو۔ معلوم ہوا کہ جو قسمی نفوس اس مرتبہ پر فائز کے  
 جاتے ہیں ان پر انکسائات الہی اور توبہ کسات ختم ہونے کی مؤید ہوا  
 بارکش ہوتی رہتی ہے۔ اگرچہ وہ موصوم نہیں مگر بہت دور تک  
 فکری لغزشوں اور متیاس میں ہوا ہے نفس کے تقاضوں سے  
 یکسر غفلت رکھنا جانتا ہے

سیدنا امام

احمد رضا کو مجتہد علی الماشائخ نہیں بلکہ مقلد ہیں لیکن امام کی نقلی  
 خدمات کا رشتہ مثلاً قیاس تو نہیں دتا وہی اور حقیق و زریحہ



جیسے سر میں اسن طبع سے رکنا بندھا ہے۔

اس کتاب کے مطالعہ سے آپ پر یہ حقیقت منکشف ہو جائے گی کہ اعلیٰ حضرت عساکرِ دین بھی جانتے تھے۔ فن کے تمناک اور اس کی باریکیوں پر کبھی ان کی نگاہ تھی۔ انہیں معنی نہیں آتی تھی اور نکتے آفرینی بھی۔ وہ شرفِ نگاہ بھی تھے اور بابِ دہ نظریہ بھی۔ اس کے علاوہ وہ صوفی پاکباز بھی تھے۔ عابد شب زندہ دار کبھی راز دار آئین شریعت بھی تھے زمرِ آشنا کے پیغامِ نبوت بھی چنانچہ آپ دیکھیں گے وہ جب تصوف کے اسرار و رموز و اشکاف کرتے ہیں تو ایسا معلوم ہوتا ہے جیسے ان کا طائرِ خیال لامکانی ملبند لیوں پر پرواز کر رہا ہے۔ لیکن جب وہ تشرانِ پاک کی تفسیر بیان کرتے ہیں یا حدیث کی کتابوں پر تشریحی نوٹ یا حواشی قلمبند کرتے ہیں۔ تو ان کا قلم اس قدر مضبوط ہو جاتا ہے کہ ہر ہرقدم پھونک چھونک کر رہتے ہیں۔ آفاتِ کائنات سے ان کی وابستہ شیعہ تنگی فسرِ امثل بن چکی ہے۔ لیکن اس حقیقت سے بھی انکار نہیں کیا جاسکتا کہ ان کا رجحان اور از خود رنگی بھی ادب شناس ہو جاتی ہے وہ سیف و سحرور کے عالم میں بھی تقاضائے ادب معمول نہ رکھتے ہیں۔ وہ اعلیٰ طبِ ادب شوقی کے منگہ نہ بادبو میں بھی فرہاد کی لے تیز نہیں موٹے دیتے۔ آواز کے زیر و بم پر کبھی ان کی گرفت رہتی ہے۔ اور وہ نوکِ تسلیم پر کبھی چہرہ بچاتے ہیں ایسی مختار اور ادب آشنا نگہ منی شناس دہنی آذرِ شخصیت سے نمایاں ہے کہ جب فقہ جیسے غنیمتِ من براجمنا دی کارنامے انجام

دیئے ہوں گے۔ تو وہ کارنامہ اپنی مویشکافیوں اور دقیقہ سنجیوں کے  
باد صنف کیا کچھ ہو گا۔

ط قیاس کن ز گلستان من بہار مرا

یہ ایک حقیقت ہے کہ اسے حضرت کے تجدیدی کارناموں پر  
عصبیت کا ایک دبیز پردہ پڑا ہوا تھا۔ مولانا حسن رضا خاں کو دعائیں  
دیجئے کہ انہوں نے اعلیٰ حضرت کو ان کے اصلی روپ میں پیش کر کے  
ہم نیاز مندوں کے سہ سے ایک الزام اتارنے کی کامیاب کوشش  
کی ہے۔ مولائے کریم، ہمیں اس خدمت کا بہتر بنیاد دے اور دین  
و مذہب کی خدمت کے لئے ان کی زبان و قلم دو خوش ہوں ہیں مزید حسن  
عطا فرمائے۔ املین

مشاق احمد نظامی

خادم آل اندیۃ تعلیمی جماعت  
مرکزی آفس الہ آباد

بِسْمِ اللَّهِ تَعَالَى

# اِفْتَاتِحِيَه

پروفیسر ڈاکٹر محمد مسعود، حمد پرنسپل گورنمنٹ  
ڈگری کالج، ٹھٹھار (منڈی پاکستان)

①

۱۔ احمد رضا بن بریوق دم <sup>۱۳۱۵ھ</sup> ۱۹۰۲ء اہلجدید کے غنیم  
عقلمندی تھے جس پر ان کی علمی تحقیقات و تحقیقات شہد و زریانہ خود گواہی  
نہ ملنے ان کو بچا، پرکھا اور پھر آفتاب مانتاب بنادیا  
ان کی روشنی دور دور پہنچی۔ ان کی آواز دور دور پہنچی  
معاذے عرب نے ان کے فضل و کمالات کی کھنڈی وادی و خوب خوب سراہا  
چنانچہ شیخ عبد الرحمن دھول مکی فرماتے ہیں :-

لذی شہد لہ علماء البلد الحرام بانہ سید اشرف الامم  
(ترجمہ) وہ جس کے متعلق مکہ معظمہ کے علماء کرام جو ہی اسے رہے ہیں  
کہ وہ سرداروں میں یکتا و یگانہ ہے۔

اور شیخ عبد اللہ بن ہسی مدنی فرماتے ہیں :-

وہولنا درۃ ہذا النرمان وعزۃ ہذا الدھر والادوان  
التیوخ والفصلۃ الکرام یتیمۃ الدھر بلا تون

سے محمد مصطفیٰ بن حرام قرین مصمودہ سور ص ۸۳

سے محمد مصطفیٰ بن حرام قرین مصمودہ کراچی ص ۹۶-۹۷



(ترجمہ) : وہ نادر روزگار، اس وقت اور اس زمانے کا نور۔۔۔

... معزز مشائخ و فضلاء کا سردار و بلا تامل وہ زمانے کا گوسر کیا۔

شیخ محمد عارف بن محی الدین ابن احمد الشہیر بالمحبلی و مشقی فرماتے ہیں :

فکلامہ ..... مدلل علی کمال علمہ

(ترجمہ) : ان کا کلام اس کے کمال علم پر دلالت کرتا ہے اور دمشق کے

عزیز شیخ محمد القاسمی تحریر فرماتے ہیں :-

جامع لکھ لالت و الفضائل من اخطاد و ن شرفہ کذا متطاول

فانہ من الفضل و ابوہ و المذعن لفضله اعداد و و محبوب و مقلد

فی العلم جلیل و مثلد فی ل نام قلیل

(ترجمہ) : فضائل و کمالات کے ایسے جامع ہیں جن کے سامنے بڑے

سے بڑا بیچ ہے، وہ فضل کے باپ اور بیٹے ہیں، ان کی تفصیلت کا یقین دشمن دوست

و دونوں کو ہے، ان کا علمی تقابہت بلند ہے، ان کی شان لوگوں میں بہت کم ہے

پاک و ہند کے فضلاء و محققین میں ان کی دھوم مچ رہی ہے۔ چنانچہ پاکستان کے

مشہور محقق و دانشور پروفیسر ڈاکٹر محمد مصطفیٰ خان صاحب سابق صدر شعبہ

اردو سندھ یونیورسٹی، حیدرآباد سندھ فرماتے ہیں :-

علوئے مولانا احمد رضا خان علیہ الرحمہ اپنے دور کے بے مثل علما میں

شمار ہوتے ہیں، ان کے فضل و کمال، زبانیت و لطافت، علمی و درسی کے

سامنے بڑے بڑے عالم و فضلاء، یونیورسٹیوں کے اساتذہ و محققین و مستشرقین

انظروں میں نہیں جھپٹتے۔

سے محمد مسعود رحمہ اللہ امام تدریس درجہ سوم مہجورہ کراچی ۱۹۸۲ء، ص ۷۷

ت سے محمد مسعود رحمہ اللہ امام تدریس درجہ سوم مہجورہ کراچی ۱۹۸۲ء، ص ۷۷

سے محمد مسعود رحمہ اللہ امام تدریس درجہ سوم مہجورہ کراچی ۱۹۸۲ء، ص ۷۷

۱۹۲۱ء میں جب امام احمد رضا کا دماغ بڑا اولاً ہور کے پیسہ اخبار نے اپنے  
اداریہ میں ایک تعزیتی نوٹ لکھا جس کو پڑھ کر یہ اندازہ ہو جاتا ہے کہ پاک و ہند میں  
امام احمد رضا کا بڑا اثر پڑا تھا۔ اور ان کے فضل و کمال کے سبب تامل تھے۔ اور یہ نگار  
لکھتا ہے :-

آپ ہندوستان میں منوم سید مید دینیہ کے آفتاب تھے بڑے نال  
اور متوجہ جدید علم ..... آپ کی دفاتر سے ہندوستان کی  
ایک ایسی بڑی بڑی ہستی اٹھ اٹھی جس کی خالی جگہ پر کرنا ناممکن نظر آتا ہے  
امام احمد رضا کے فضل و کمال کے ساتھ ساتھ ان کی وسعت علم کے بھی فضلاء  
اور دانشوروں کی نظر آتے تھے۔ چنانچہ پروفیسر جی۔ ڈی۔ قریشی، نیو کان یونیورسٹی (انگلند)  
لکھتے ہیں :-

انہوں نے اپنے وسیع و عمیق علم کے طفیل اپنی ذات میں ایک سائنس یونیورسٹی  
کی بندیاں جمع کر لی ہیں۔ رتزمہ نمبر ۱۱  
اور پروفیسر ایس۔ بی۔ علی نقوی (جید رشعبہ لیبیا) گوشت ڈسری کانٹھم  
لکھتے ہیں :-

وہ اپنے علم کے عظیم فائدہ مند مصنف تھے ان کا علم وسیع اور بوقلموں  
وہ علوم و فنون پر مہارت تھے۔ رتزمہ نمبر ۱۱  
عہد جدید کے متہو و معارف منصف مولانا ابوالحسن علی ہودودی لکھتے ہیں  
مولانا احمد رضا خان صاحب کے علم و فن کے بارے میں جبرہ احترامات  
فی واقعہ ہودودی بر جری وسیع فرماتے تھے در سائنس فلسفہ کا غور

۱۱۔ یہ اخبار (لاہور) شمارہ ۱۰۰ نومبر ۱۹۲۱ء

۱۲۔ یہ سائنس نمبر ۱۱، پیر ۱۰ نومبر ۱۹۲۱ء

۱۳۔ الماشم (مطبعة، سندھ) شمارہ ۱۹۲۳ء، ص ۱۵





در ذکر سید محمد عبد اللہ رحیم بن شعبہ دشرق معارف الاسلامیہ پنجاب یونیورسٹی  
 بمبئی نے امام محمد رضا کو عبقری تقیہ صاحب فخر مفسر قرآن و عظیم محدث  
 قرار دیا ہے۔

سید وہ نشین، رہبرہ شریف دھرت، حضرت حسن میاں، قدس العالی ۲۸  
 جو ۱۹۸۷ء کے غریب خانے پر تشریف لائے، اردیتک علمی گفت و  
 فرماتے رہے، ثنائے گفتگو میں فرمایا:

حضرت شاد اور در رسول مار بروی، حضرت سکت فہ، تھے کہ وہ  
 تقیہ بنفس تھے، ان کے الفاظ اپنی جگہ ایسے تھے جیسے منج  
 حضرت شاد اور رسول، امام محمد رضا کے معاصر تھے صاحب علم و فضل  
 و کتابوں کے مصنف ۱۳۴۲ھ میں آپ کا دہائی ہوا۔

مولانا ابوالحسن علی مدنی، امام احمد رضا کے ہم خیال نہ ہوتے ہیں یہ احب

خیال فرماتے ہیں:-  
 جو بیانات فقہ پر جو ان کو عبور حاصل تھا ان کے زمانے میں اس کی نظیر نہیں ملتی  
 اور جسٹس یہ کہ مشاہد صاحب راج پوریم کورٹ آف پاکستان شریعت پتہ  
 فرماتے ہیں:-

سور دینیہ، فقہ، حدیث، تفسیر وغیرہ میں آپ کو جو عظیم تفسیر بہارت خاص  
 تھی اس میں تو کسی کو کام نہیں ہے۔

اس میں شک نہیں کہ بحیثیت تقیہ امام محمد رضا جامع فضائل و کمالات تھے  
 وہ حق پسند بھی تھے، عدل گستہ بھی اور حق گو بھی۔

۱۔ محمد مصطفیٰ ص ۱۰۱، بیانات، ص ۱۰۱، مضمون، ص ۱۰۱

۲۔ عبد الحکیم، صفحہ ۶۰، ص ۶۰، مشرق، ص ۶۰

۳۔ علی مدنی رشتہ بوجہ مشہور حدیث، ص ۱۰۱، ص ۱۰۱

وہ ایمن جی تھے، فخلص بھی تھے، زرا بد و عابد بھی اور متقی بھی۔

معقولیت پسند بھی تھے اور بلند خیال بھی۔ وہ بے ریا اور بے نفس تھے۔۔۔۔۔ ایسے صداقت شعار کہ قول و فعل میں صداقت دہیں۔

وہ باغیت تھے باوقار تھے۔ ضدی اور ہٹ دھرم نہ تھے۔۔۔۔۔ جو جتنے

اس پر عمل کر کے دکھاتے۔۔۔۔۔ بے باک دگستاخ اور خود سر و مغرور

نہ تھے۔۔۔۔۔ زمانے کے فینن شناس تھے اور علوم و فنون کے ماہر

دوست کی دوستی اور دشمن کی دشمنی سے بے نیاز۔۔۔۔۔

وہ ہشیار تھے، بے خبر نہ تھے۔۔۔۔۔ ان کی نظر ہمہ گیر تھی، اور ان کا قلم دگر

وہ صداقت پسند تھے۔ ان کی نظر پس منظر اور پیش منظر پر چلی رہتی

تھی۔۔۔۔۔ بندگان خدا کو مشکل میں نہیں ڈالتے تھے، ان کے خدا اور رسول

نے جو سہولتیں ان کو دی ہیں اس کا خیال رکھتے تھے۔۔۔۔۔ وہ زمانے

کی حرکی قوت سے گاہ تھے۔۔۔۔۔ تہذیبوں اور مدلوں کے آثار چڑھا

ورسہ و رواج کے نشیب و فراز سے واقف تھے۔۔۔۔۔ ان کا دماغ

روشن۔۔۔۔۔ ان کا دل منور تھا۔۔۔۔۔ کتب و ادب و فتنہ پر

گہری نظر تھی۔۔۔۔۔ تمام مسائل نہ یہ معہ دلائل شرعیہ مستحضر تھے

وہ تصنیف کے ساقط نہ تھے، مصنف کے تمام درجے سے بھی

بگاہ تھے۔۔۔۔۔ ان کو زبان و بیان پر حیرت انگیز قدرت تھی۔۔۔۔۔

عربی، فارسی و اردو میں بے تکان لکھتے چلے جاتے۔۔۔۔۔ ان کی

نقہ بندی کا رشتات میں بھی بکثرت ادب پار سکتے ہیں۔۔۔۔۔ انہوں نے

نسیق و تہذیب کا وہ سبب بیان کیا جو جدید میں جس کی نظر نہیں آتی۔۔۔۔۔

ان کی ہدایات میں بھی مستند نہیں۔۔۔۔۔ وہ بے قاری کو بھی پاتے ہیں

وہ اس کو مہذب کر کے پھرتے ہیں۔۔۔۔۔ وہ بے قاری کو کسی بھی

بے خبر نہیں کرتے۔۔۔۔۔ مصائب و معانی خود ان کے ذہن میں

صاف ہوتے ہیں۔ وہ بڑی صفائی سے اپنی باتیں صاف صاف بتاتے چلے جاتے ہیں جو دل میں اترتی چلی جاتی ہیں۔ وہ دلائل و شواہد کے استنہ انبار

رکھ دیتے ہیں کہ قاری کا سر و خیال پیاسا نہیں رہتا بلکہ ایسا میسر ہو جاتا ہے کہ یہ بھی پس ہی نہیں لگتی۔ ان کی تحقیقات مبالغہ رانی اور حدود

زود سے پاک ہیں۔ ان کے سنوب بیان میں قطعیت ہے۔

ان کو اپنے حافظہ پر پورا بھروسہ ہے۔ متون کی صحت کا خاص اہتمام رکھتے ہیں۔ معاصر شہادتوں کو چھان چٹک کر قبول کرتے ہیں۔

علوم و فنون کی مصداقات سے پوری طرح باخبر ہیں۔

انہوں نے علوم و فنون کو تفصیل و تشریح عطا فرمائی اور نظم و ضبط دیا۔

وہ دلائل و براہین کو ترتیب و تدوین کے ساتھ بیان کرتے ہیں۔ وہ

بڑی خوبی سے مضمون پھیلاتے ہیں پھر سمیٹتے چلے جاتے ہیں اور کہاں کہاں سے دریا

کو کوزے میں بند کر دیتے ہیں۔ ان کے پاس جامعیت۔

صحت و دیانت پوری آب و تاب کے ساتھ جلوہ گر ہے۔ ان کی

فقیہی تنقیدات بھی اعلیٰ درجہ کی تحفیات ہیں۔ وہ جب فیصلہ کر

لیتے ہیں تو پیچھے نہیں ہٹتے۔ علامہ ڈاکٹر محمد اقبال مرحوم امام

احمد رضا سلیمت و قضاہت اور قوت فیصلہ پر اظہار خیال فرماتے ہوئے کہتے

ہیں :-

ہندوستان کے دور آخر میں ان جیسا طباع اور ذہین فقیہ پیدا نہیں ہوا۔

..... میں نے ان کے قنادی سے یہ رستے قائم کئے اور ان کے

قادی اور ان کی ذہانت و فطانت اور جودت طبع، کمال قضاہت اور غور و تدبیر

میں بھر سکی کے شاہد عادل ہیں۔ مولانا یک دفعہ جو رائے قائم

کر لیتے تھے اس پر مضبوطی سے قائم رہتے تھے۔ یقیناً وہ اپنی رائے کا اظہار بہت

غور و فکر کے بعد کرتے تھے۔

(اس شیعہ اچھے صفحہ پر ملاحظہ ہو)



فن فتویٰ نویسی میں امام احمد رضا کا جواب نہ تھا۔ ان کا سلسلہ حدیث  
حضرت شاہ ولی اللہ محدث دہلوی اور حضرت شیخ عبدالحق دہلوی سے منسلک  
ہے۔ انہوں نے فقہ میں سند شیخ عبد الرحمن حنفی کی سے حاصل  
کی جن کا سلسلہ حضرت عبد اللہ بن مسعود تک پہنچتا ہے۔ امام  
احمد رضا نے ۱۲۸۶ھ شعبان ۱۲۸۶ھ کو فتویٰ نویسی کا آغاز کیا۔ اور  
۱۲۹۳ھ ۱۸۷۶ء کو فتویٰ نویسی کی مطلق اجازت مل گئی۔ پھر جب ۱۲۹۹ھ ۱۸۸۲ء  
ان کے والد ماجد علامہ مولانا محمد تقی علی خاں کا وصال ہوا تو امام احمد رضا مستقل  
طور پر مسند افتاء پر فائز ہو گئے۔ مجموعی طور پر ۵۴ سال  
امام احمد رضا نے فتویٰ لکھے۔ ان کی سرعت تحریر کا عالم یہ تھا کہ مسودات کو  
چار نقل کرنے والے بیک وقت نقل کرتے جاتے یہ فارغ بھی نہ ہوتے کہ پانچوں  
صفحوں تیار ہو جاتا۔ اس سے اندازہ لگایا جاسکتا ہے کہ امام احمد رضا  
نے اپنی زندگی میں کتنا کچھ لکھا ہوگا! امام احمد رضا کے پاس  
ساری دنیا سے استفتاء اس قدر آتے کہ کسی مفتی کے پاس اتنی تعداد میں فتویٰ  
آنے نہ سنے۔ ایک وقت میں پانچ سو استفتاء جمع ہو جایا کرتے  
تھے۔ خود امام احمد رضا نے تحریر فرماتے ہیں:-

نقیر کے یہاں علوہ۔۔۔۔۔ دیگر مشاغل کثیرہ دینیہ کے کارفتویٰ  
اس درجے وافر ہے کہ دس مفتیوں کے کام سے زائد ہے۔ شب و دیگر بلاد  
و امصار مسجد رفقا ہندوستان، بنگال و پنجاب، ملیبار، برما، ارکان  
چین و غزنی و امریکہ و افسر لیکر حتیٰ کہ سرکار حرمین موخرین سے استفتاء

(ماشیت منقوسات) سے ذکر شدہ حملہ مرحوم تحریر بحرہ یکم اگست ۱۳۰۰ھ (شریک مجلس نبال)



امام احمد رضا کی فقہی تحقیقات اور فیضانِ فتوے نے بہت سے غلو کو مفتی بنادیا، مخالف و موافق سب ان کے فتووں سے استفادہ کرتے ہیں۔ بعض ان کا حوالہ دیتے ہیں اور بعض یہ تکلیف گوارا نہیں کرتے اور امام احمد رضا کی تحقیقات کو اپنے حساب میں لگا لیتے ہیں بہر کیف امام احمد رضا اجر و ثواب سے محروم نہیں۔

امام احمد رضا کے مجموعہ فتاویٰ الفتاویٰ الرضویہ فی العطاء النبویہ کو قانون کے ماہرین نے قدر کی نگاہ سے دیکھا۔ چنانچہ ہندوستان کے مشہور قانون دان اور کبھی ہائی کورٹ کے جج پروفیسر ڈی ایف ملانی نے امام احمد رضا کے فتاویٰ رضویہ اور فتاویٰ عام کبریہ کو فقہ اسلامی کا دوا دیہ ہے۔  
اور پروفیسر ڈاکٹر رشید احمد (استاد شعبہ اسلامیہ کراچی یونیورسٹی، کراچی) لکھتے ہیں :-

فقہ کے میدان میں آپ کے فتاویٰ فقہ اسلامی کا وہ عظیم اثر ہے  
کارنامہ ہیں جو آپ کو مجتہد کے درجے پر فائز کرنے کے لئے کافی  
ہیں۔

ہندوستان کا مشہور علمی شہرت یافتہ علمی مجلہ معرف (اعظم گڑھ)  
فتاویٰ رضویہ اور امام احمد رضا پر یہ تبصرہ کرتے ہوئے لکھتا ہے :-  
دینی علوم خصوصاً فقہ و حدیث پر ان کی نظر وسیع اور گہری تھی مولانا  
جس وقت نظر اور تحقیق کے ساتھ علماء کے استفسارات کے جواب  
تحریر فرماتے ہیں اس سے ان کی جامعیت علمی بصیرت فقہی خبری  
استفسار، ذہانت طباعی کا پورا پورا اندازہ ہوتا ہے۔

۱۹۸۱  
نے مکتبہ سمار نور محمدی درمی ز سفارت خانہ اندونیشیا سید محمد مورخ، جنوری ۱۹۸۱ء

۲۲  
نے سید ریاست علی قادری، معارف رضا مطبوعہ کراچی ۱۹۸۳ء، ص ۲۲





حضرات کے تاثرات پر مشتمل پاکستان اور ہندوستان سے اب تک چھ مجلدات  
شائع ہو چکے ہیں اور مزید شائع ہونے والے ہیں۔

(۴)

امام احمد رضا کے مستفتیوں میں غلامی، غلامی کے خلاف، وہ پاک و ہند کی عدالت  
ہائے عالیہ کے جج بھی شامل ہیں۔ اور کلیات و جہالت کے پروفیسر بھی۔  
جسٹس محمد امین مرحوم (چیف کورٹ بہاول پور) جب ایک مقدمہ کا فیصلہ نہ کر  
سکے، مفتیوں سے آٹھ فتوے لئے بھیجے وہ مطمئن نہ ہو سکے۔ تو انہوں نے عدالت  
کی کہ پورہ مقدمہ متعلقہ فتوے کی نقول کے ساتھ امام احمد رضا کی خدمت میں پیش  
کیا جائے۔ اور ان سے درخواست کی جائے کہ :-

ان تمام فتوویٰ کو بحیثیت فرماویں اور ان صورت حل طلب کے متعلق اپنی  
رائے کا مع سناد جواب تحریر فرما کر بہت جلد مرحمت فرمائیں۔۔۔۔۔  
مقدمہ چوں کہ عرصے سے دائر ہے اس لئے نتیجہ کے بھجوانے کے لئے  
استدعا کی جاتی ہے کہ بہت جلد فی عدالت میں بھجوا دیں (۱۹۱۳ء)

اسی طرح اسد علیہ کاچ دیہہ کے پروفیسر ریاض اور پرنسپل پروفیسر مولوی  
حاکم علی مرحوم امام احمد رضا سے سائنسی، طبی اور سیاسی موضوعات پر گفتگو فرماتے  
اور فتوے دیتے۔۔۔۔۔ تحریک ترک سوائت (۱۹۵۲ء) کے زمانے میں  
انہوں نے امام احمد رضا سے جو فتویٰ (۱) اور جو مقدمہ اقبال کی نظر سے بھی گذرا  
مشہور و معروف ہے۔۔۔۔۔ اس فتوے نے تحریک ترک سوائت کے  
حامیوں کی اصلاح کی و مسلمانوں کو تباہی سے بچایا۔

یہ محمد رضا نے فن فتویٰ نویسی میں جن کی تربیت فرما دی تھی اپنے عروج کو

پہنچے۔ ان میں قابل ذکر یہ حضرات ہیں مفتی اعظم مولانا

میر معصوم رضا خان مولانا ابجد علی عثمانی مولانا سید شاد و غیرہ بہاری

مولانا محمد سعید مدین بہاری، حکیم سید عابد غوث اور مولانا نوب مرزا وغیرہ۔

مولانا معصوم رضا خان خیر الرحمن، امام احمد رضا کے چھوٹے صاحبزادے

تھے فن فتویٰ نویسی میں اپنی مشائخ آپ تھے۔ امام احمد رضا نے مولانا، محمد علی

اعظمی اور آپ کو منصب فقہ و قضاء پر موزوں فرماتے ہوئے یہ ارشاد فرمایا:

ان دونوں کو نہ صرف مفتی بلکہ شریع کی جانب سے ن دونوں کو قاضی مقرر

کرنا ہے کہ ان کے فیصلے کی وہی حیثیت ہوگی جو ایک قاضی سلام کی ہوتی ہے۔

مولانا معصوم رضا خان کا مجموعہ فتاویٰ فتاویٰ منہ حنفیہ کے نام سے ۱۹۱۶ء

میں درج تصنیفات اور تصانیف رکارڈ کی شائع کر دی گئی ہے اس سے قبل متدبرین

سے بھی یہ شائع ہو چکا ہے۔

مولانا محمد علی عثمانی، امام احمد رضا کو دینا بھٹے والے سنت

سنا کرتے تھے اور امام احمد رضا جو بہ میں جو شاد فرماتے وہ یہ کرتے

جاتے جمیعت افتادہ حوزہ سے وقت ہو گئے اور فتوے لکھتے رہے۔

فتنہ میں ان کا مقام بہت بلند ہے۔ بہار شریعت ان کی مشہور تصنیف ہے۔

ان کا مجموعہ فتاویٰ فتاویٰ مجددیہ ہندوستان سے شائع ہو چکا ہے۔

مولانا صفہ مدین بہاری بھی فقہ و حدیث میں بہت بلند مقام کے مالک تھے۔

امام احمد رضا کے پرپوتے علامہ محمد اختر رضا خان (ابن عبدہ محمد ابراہیم

رضا خان بن علامہ محمد حامد رضا خان بن امام احمد رضا خان) آج کل بریلی میں

منصب افتاء پر فائز ہیں۔ وہ جامعہ ازہر (قاہرہ مصر) کے فارغ ہیں تھے کمال

علی لکھتے ہیں اور علم فقہ و حدیث میں مہارت رکھتے ہیں۔

(۵)

فتاویٰ کے علاوہ امام احمد رضا دیگر کتب و تصانیف خاص اہمیت رکھتی ہیں جن کی تعداد ایک ہزار سے متجاوز ہے۔ ان کتب و تصانیف میں شروع و حواشی اہل علم کی توجہ کے مستحق ہیں۔ امام احمد رضا کے ایک جلیل القدر معاصر مولانا ہدایت رسول لکھنوی (رحمۃ اللہ علیہ) امام احمد رضا کے حواشی پر تبصرہ کرتے ہوئے کہتے ہیں:-

اعلیٰ حضرت کے حواشی خود ان کے افاضات و افادات ہوتے ہیں۔  
خالق جدید یہ مظہر یہ (دہلی) کے سجادہ نشین علامہ ابوالحسن زید فاروقی الازہری دسمبر ۱۹۸۲ء میں پاکستان تشریف لائے۔ کراچی میں ایک ملاقات میں اثنائے گفتگو راقم سے فرمایا کہ وہ حیدر آباد دکن تشریف لے گئے، وہاں امام احمد رضا کے رد المحتار پر عربی حاشیہ جہ ملت کے چند اوراق دیکھے تو حیران رہ گئے۔ جہاں صاحب رد المحتار ایک دو کتابوں کا ذکر کرتے ہیں وہاں مولانا احمد رضا خاں آٹھ دس کتابوں کے حوالے دے داتے ہیں۔  
شیخ دادار سول ماہ صروقی (رحمۃ اللہ علیہ) اسی حاشیے پر تبصرہ کرتے ہوئے فرماتے تھے:-

علی حضرت کو بنی عابدین شانی پر فوقیت دیتا ہوں کیوں کہ  
جو ب معیت علی حضرت کے ہمارے ودا بن عابدین شانی کے  
ہاں نہیں ہے۔

لے سنا یہی ہماری حیات علی حضرت۔ مسدود کرتی، ج ۱ ص ۱۰۰

کے حدیث (حدیث اول) میں حیدر آباد دکن سے تھپ کر جمع (اسری

مذکورہ کتابوں کی تسمیہ میں سرسبز تھی حدیثی (مجمع) میں ہے

۱۔ تھی سے مشور



سراج، انتہا مولانا سراج احمد دہلوی سراج العلوم، خجہ پور، امام محمد رضا  
 کے معاصرین میں تھے۔ ان کے اساتذہ نے ان کو باور کرایا تھا کہ امام محمد رضا کو  
 علم و تحقیق سے کوئی سلاقہ نہیں۔ ان کی کتابیں پڑھنا بے سود ہے، لیکن جب  
 سراج انتہا منصب افتاء پر فائز ہوئے اور میراث کے ایک مسئلے میں ان کو  
 الجھن پیش آئی تو خجہ پور انہوں نے امام احمد رضا سے رجوع کیا۔ امام محمد رضا  
 نے ایسا تشفی بخش جواب عنایت فرمایا کہ سراج الفقہا حیران رہ گئے۔ اور امام  
 احمد رضا کی علمی عظمت کا نقش ان کے دل پر ہمیشہ ہو گیا۔ انہیں  
 امام میں ان کی ملاقات ایک غیر متوقع عالم مولانا علی ممدین احمد پور سے ہو  
 گئی۔ جو ان کے مخلصین میں تھے۔ سراج الفقہا نے امام احمد رضا کا رسالہ  
 انفس الموحی ان کو دیا تو وہ حیران رہ گئے۔ اور عام حیرت میں فرمایا۔

یہ سب منازل ہم تو بیت مولانا کو سناتے تھے ؟  
 افسوس کہ میں ان کے زمانے میں رہ کر بے خبر و بے فیض رہا۔  
 علامہ شامی اور صاحب فتح تقدیر مولانا کے شاگرد ہیں۔  
 یہ تو اس اعظم شامی معصوم بیت کے ہیں۔

(۶)

امام محمد رضا کا تحقیقی معیار بہت بلند تھا، اپنی تصنیف جب معیار  
 مطبوعہ لاہور میں انہوں نے نافذ اور اس کے مشن پر علمی بحث کی ہے۔

(بقیہ صفحہ سابق) امام محمد رضا پر ایک وسیع مقالہ شامی ہے (ص ۶۸-۷۹)

بروایت علامہ حسن بیاد مارہروی سے دہشتین حلقہ، دار محمد شریف، مستود

نہ میر (مبہنی) شرعیات، ص ۱۹۵-۱۹۶

۱۔ رکن بنی حلقہ حیات، ہر سنت معوی لاہور، ص ۱۰۰-۱۰۱، میر سرجت دہلوی  
 شریعت، حیات، ص ۱۰۰-۱۰۱، میر سرجت دہلوی

اس سے اندازہ ہوتا ہے کہ وہ کیسے بلند پایہ محقق تھے۔  
 یونیورسٹی (امریکہ) کے شعبہ تاریخ کی فاضلانہ ڈاکٹر باربرا ڈی شکوف اپنی کتاب  
 میں لکھتی ہیں :-

احمد رضا کی نگارشات کا انداز مدلل تھا جس میں بے شمار حوا  
 کے ڈھیر ہوتے تھے جس سے ان کی علمی اور عقلی فصاحت کا انداز  
 ہوتا ہے۔ اور اس کے ساتھ ساتھ ان کے مخالفین کی کوتاہیوں  
 کا علم بھی ہوتا ہے۔ (ترجمہ انگریزی)

ڈاکٹر محی الدین الوائی جو پہلے ج معہ ازہر (قاہرہ، مصر) میں تھے اور  
 اب مدینہ یونیورسٹی میں پروفیسر ہیں اور مسلک کا اہل حدیث ہیں۔ لیکن حق  
 پسند اور حق گو ہیں۔ وہ امام احمد رضا کی خدمات کو سراہتے ہوئے لکھتے ہیں :-  
 جن علمائے ہند نے مروجہ علوم عربیہ و دینیہ کی خدمت میں  
 اس قسم کا حصہ لیا ہے ان میں مولانا احمد رضا صاحب کا  
 نام سرفہرست نظر آتا ہے۔ علوم عربیہ اسلامیہ  
 کو آراستہ کرنے میں آپ کا بہترین ریکارڈ ہے۔

امام احمد رضا کی فقہی اور دینی خدمات پر کام ہو رہا ہے۔ چنانچہ پروفیسر  
 ڈاکٹر محمد جنیت اختر فاطمی (صدر شعبہ سائنسز، لندن یونیورسٹی انگلینڈ)  
 نے امام احمد رضا کی تین فقہی اور دینی تصانیف کو سامنے رکھ کر انگریزی  
 میں مقالات تحریر فرمائے ہیں :-

۱۔ باربرا شکوف مسلم ریلیجین لینڈ رشیپ ان انڈیا، برکے ۱۹۷۷ء

۲۔ صوت الشرق وقاسرہ، شہرہ دفوری نشر، ص ۱۲

۱. اسلام کا تصور علم

۲. اسلام کا تصور جہل

۳. اسلام کا تصور دولت

پہلا ممتاز لاہور سے چھپ کر مجلس رضا مانچسٹر انگلستان کی

جانب سے ۱۹۳۱ء میں شائع ہو گیا ہے۔ پروفیسر محمد حنیف اختر

صاحب نے کئی سال ہوئے امام احمد رضا کے ترجمہ قرآن کو انگریزی میں منتقل کیا تھا۔ جو لاہور میں چھپ رہا ہے۔

کنز الایمان کو پروفیسر شاہ فرید الحق (کراچی) اور آل رسول حسین شاہ (مارہڑہ شریف) نے انگریزی میں منتقل کر رہے ہیں۔

پروفیسر جی۔ ڈی قریشی (نیو کالونیو سٹی، انگلستان) نے امام

احمد رضا کی تین مطالعات تصنیف تمہید ایمان کا انگریزی میں ترجمہ کیا ہے جو غفریب مجلس رضا مانچسٹر کی طرف سے شائع ہو جائے گا۔

پروفیسر ڈکٹر جے۔ ایم۔ ایس بلیان (شعبہ اسلامیات، لیڈن یونیورسٹی

بالینڈ) میں مجموعہ ہائے فقہی کے تقابلی مطالعہ کے سلسلہ میں امام احمد رضا کا فتاویٰ رضویہ منظر کر رہے ہیں۔

امام احمد رضا کے فکر کا بہ گوشہ تحقیق و تدقیق کا مقتضی۔ ادراک

ایک مقدمے کا محتاج ہے۔ راقم کو نام احمد رضا پر تحقیق کرتے

۴ سال نہ چکے ہیں۔ مگر ایسا محسوس ہوتا ہے کہ ابھی ساحل سمندر تک بھی

رسائی حاصل نہ ہو سکی۔ شناساوری اور غواصی تو بہت دور کی بات ہے۔

امام احمد رضا کی شخصیت بزرگانِ حال یہ کہتی معلوم ہوتی ہے۔

دل ہر قطرہ ہے ساز انا البحر

ہم اس کے ہیں ہمارا الو حفا کا

ہندوستان کے مشہور و محقق و فاضل علامہ شبیر احمد خوری جن کے  
عمومی مقالات ساہ ماہ سال سے علمی مجلات کی زینت بن رہے ہیں، فلسفہ جدید  
قدیم پر امام احمد رضا کی تصنیف الکلمۃ الملہمہ پر اپنے مقام  
عہد حاضر کا تہافت الفلسفۃ میں تبصرہ کرتے ہوئے ان کو تہذیب  
امام غزالی کا ہم پلہ قرار دیتے ہیں اور یہ دل چسپی بات فرماتے ہیں۔

مجسہ دمانتہ میں جیسے نادر و دروز کا رک بنیت کی حقہ تصویر  
کشی کے نے جن جامع منقول و معقول فاضل کی کاوش و تحقیق  
درکار سے وہ نایاب نہیں تو کم یاب ضرور ہیں۔

بلاشبہ امام احمد رضا کو یوان علم و دانش ایک ایسا حیرت کدہ ہے  
جہاں نہایت کے بڑے بڑے دانشور کم ہوتے نظر آتے ہیں۔

(۷)

امام احمد رضا کی جدت علمی کے بارے میں فقہاء و محققین کی رائے اثر  
موری کو یہ جاننے کے لئے چین کے رہتے ہیں کہ آخر امام احمد رضا اتنے مختصر  
کیوں تھے؟۔۔۔۔۔ اس کے جواب میں مورخ ڈاکٹر حسن رضا لکھتے ہیں  
معاذ رب کی یہ علمی کاوش اور تحقیقی متنہ، فقیہ اسلام پیش کی جا سکتی ہے  
درنہل یہ متنہ فلسفہ میں پیشہ یونیورسٹی اور تہذیب میں ڈاکٹر کے  
نے پیش کیا تھا جس پر ڈاکٹر صاحب کو پی۔ ایچ ڈی کی ڈگری عطا کی گئی



یہ متذکرہ شہادتیں اسلامک پبلی کیشن سنٹر پٹنہ نے مندرجہ  
 سے شائع کیا۔ \_\_\_\_\_ ڈاکٹر صاحب نے اس کتاب کے ہر باب میں  
 تحقیق کا حق دیا ہے۔ \_\_\_\_\_ پہلے دو حصے اور تیسرے ابواب  
 محنت سے لکھے گئے ہیں۔ \_\_\_\_\_ اور اس میں بہت ہی مفید معلومات جمع کی  
 ہیں۔ \_\_\_\_\_ جو کہ باب امام محمد رضا کے حالات سے شروع ہوتا  
 ہے۔ \_\_\_\_\_ اس میں آپ کے عمارت و افکار کا جائزہ لیا گیا ہے۔ \_\_\_\_\_ آخر  
 میں ن سندرات کی نقول ہیں شائع کی ہیں جو امام محمد رضا کو حدیث و فقہ  
 میں علم کی گئیں۔ \_\_\_\_\_

پانچویں باب میں امام محمد رضا کے احوال و آثار کا ذکر کیا گیا ہے۔  
 اس میں امام محمد رضا کے منشور و منشور فتوے، نیز کتابی فتاویٰ اور اردو  
 فتووں کے نمونے بھی پیش کئے گئے ہیں۔ \_\_\_\_\_ در انگریزی ترجمہ شدہ و یک فتویٰ  
 بھی شائع ہے۔ \_\_\_\_\_ اور آخر میں پچاس علوم و فنون پر امام محمد رضا کی ۱۱۱  
 تصانیف کی تفصیلی فہرست دی گئی ہے۔ \_\_\_\_\_

\_\_\_\_\_ چھٹے باب میں ماضی و حال و آئندہ و مستقبل کا  
 ذکر کیا گیا ہے۔ \_\_\_\_\_ یہ باب بھی محنت سے مرتب کیا گیا ہے۔  
 \_\_\_\_\_ ساتویں باب میں فقہ سلامی میں امام احمد رضا کی خدمات کا  
 جائزہ لیا گیا ہے۔ \_\_\_\_\_ اور فتویٰ نویسی میں ان کی مہارت کا ذکر کیا گیا ہے۔ \_\_\_\_\_ اور  
 ان کی نگارشات کے نمونے پیش کئے ہیں۔ \_\_\_\_\_ جن سے اندازہ ہوتا ہے کہ وہ  
 محدث وقت اور فقیہ معاصر تھے۔ \_\_\_\_\_ اس باب میں فقہ سے متعلق امام محمد رضا  
 کی مزید ۴۴۰ کتب و حواشی کا ذکر کیا گیا ہے۔ \_\_\_\_\_ اس طرح مجموعی طور پر  
 امام محمد رضا کی ۶۶۶ کتب و حواشی کی تفصیلات اس حقیقتی نتائج میں

آگئی ہیں۔ \_\_\_\_\_، مجموعی طور پر یہ مقالہ قابل مطالعہ اور لائق تحسین

و آفرین ہے۔ فاضل مقالہ نگار اور وہ علماء و دانشور جنہوں نے ان سے

تعاون کیا سب قابل مبارکباد اور ہم سب کے شکریہ کے مستحق ہیں۔

اس کتاب کی اہمیت اور افادیت اس امر کی متقاضی تھی کہ اس کو

پاکستان میں بھی شائع کیا جائے۔ \_\_\_\_\_ سب سے پہلے اس کی اشاعت

کا خیال محترمی جناب سید ریاست علی قادری (ناظم اعلیٰ ادارہ تحقیقات

امام احمد رضا کراچی) کے ذہن میں آیا۔ مگر وہ بعض مجبوریوں کی وجہ سے شائع

نہ کر سکے۔ تو ادارہ تصنیفات امام احمد رضا کراچی کو اس اہم کام کے

لئے تیار کیا۔ اور ادارہ تصنیفات امام احمد رضا کراچی نے اس اہم کام کا

بڑا اٹھایا۔ \_\_\_\_\_ اس دار سے کے اراکین بالخصوص ع۔ یزبان

کراچی محمد ریاض ضیائی اور محمد الطاف ضیائی، حضرت شاہ ترمذی

مذہب اعلیٰ کی سرپرستی میں قابل قدر خدمات انجام دے رہے ہیں۔ انہوں

نے کئی اہم اور مفید کتابیں شائع کی ہیں۔ اور پیش نظر کتاب علمی و تحقیقی نقطہ نظر

سے نہایت ہی اہم ہے۔ اور اہل علم کے لئے قابل مطالعہ۔ \_\_\_\_\_ اللہ تعالیٰ

ادارہ تصنیفات امام احمد رضا کے تمام اراکین اور معاونین کو دارین میں

سرفراز فرمائے۔ اور مزید مدت و استقامت ارزانی فرمائے۔ آمین بجاہ سید

امریں رحمۃ اللہ علیہ دار و اصحابہ وسلم۔

احقر محمد مسعود علی عنہ

محمد رفیع احمد صاحب

(پروفیسر ڈاکٹر محمد مسعود احمد)

۲۸ ستمبر ۱۹۶۷ء

پرنسپل گورنمنٹ ڈگری کالج

یوم جمعہ المبارک

محکمہ سندھ - پاکستان



بندوستان میں فقہ اسلامی کا ارتقار

بسم اللہ الرحمن الرحیم

## تحقیق الفقہ

فقہ کا معنی کسی شے کا جاننا اور سمجھنا ہے جیسا کہ لوہیں معلوف نے المنہج  
میں فقہ کا معنی "العلم بالشی والفرع بہ" لکھا ہے۔ اے  
علامہ زحشری نے فقہ کا معنی شق اور فتح لکھا ہے الفقہ حقیقۃ الشق  
والفتوح ہے حضرت امام غزالی نے اعیان العلوم میں فقہ کا معنی "ہم وقتہ برورین  
میں بصیرت بیان کیا ہے۔ یہ

اصطلاح شرع میں احکام شرعیہ کا علم اور تفصیلیہ کے ساتھ ہونا جیسا کہ  
حضرت محمد الشریعہ توضیح میں رقمطراز ہیں :-

"العلم بالاحکام الشرعیۃ العملیۃ من ادلتہا التفصیلیۃ" کے  
حضرت امام عظیم ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کے قول کے مطابق فقہ انسان کے بار و اعلیہ  
کی معرفت کا نام ہے۔ ہے

۱۔ المنہج ص ۳۳ ۲۔ حقیقۃ الفقہ ص ۱۳۳ ۳۔ اعیان العلوم ص ۱ ص ۳۲۴

۴۔ توضیح شرع تنقیح ص ۱۰ ۵۔ توضیح ص ۵ -



احمد ابن حنفی نے فقہ کی تعریف یہ کی ہے :-

”هو علم باحث من احكام الشرعية الفرعية العملية من حيث

استنباطها عن ادلتها التفصيلية“ ۱

فقہ وہ علم ہے جو شریعت کے احکام فرعیہ عملیہ سے بحث کرتا ہے اس حیثیت سے

کہ ان احکام کو ان کے تفصیلی دلائل سے کس طرح اخذ کیا گیا ہے۔ ۲

اس رائے کی تائید مصنف تو ضیح نے بھی فرمائی ہے۔ وہ فرماتے ہیں کہ فقہ شریعت

کے ان احکام کا علم ہے جن پر عمل کرنا مقصود ہے اور جو ہم کو بذریعہ وحی معلوم کرائے

گئے ہیں۔ یا جماع علماء قرار پائے ہیں۔

بل هو علم لكل الاحكام الشرعية العملية التي قد ظهر نزول الوحي

بها والتي لنقد الاجماع عليها من ادلتها مع ملكة الاستنباط الصحيح

منها۔ ۳

# فقہ اسلامی کے ماخذ

فقہ اسلامی کے عملی قوانین کے متعدد بنیادی ماخذ ہیں جنہوں نے علماء کا اس پر اتفاق ہے کہ شریعت کے ماخذ اور تفصیلی احکام کا سرچشمہ چار ہیں۔

۱۔ قرآن کریم ۲۔ سنت نبوی ۳۔ اجماع امت ۴۔ قیاس  
مذکورہ چاروں اصولوں کے لئے قرآن کی تشریح موجود ہے۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اطِيعُوا اللَّهَ وَاطِيعُوا الرَّسُولَ وَادْعُوا إِلَى اللَّهِ  
فَإِنْ تَنَازَعْتُمْ فِي شَيْءٍ فَرُدُّوهُ إِلَى اللَّهِ وَالرَّسُولِ إِنْ كُنْتُمْ تُؤْمِنُونَ  
بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ ذَلِكَ خَيْرٌ وَأَحْسَنُ تَأْوِيلًا

بعض علماء نے ان چاروں بنیادی اصولوں کے علاوہ دوسرے اصول کو بھی شرعی  
ماخذ قرار دیا ہے جسے اصطلاح میں استدلال کے نام سے پکارا جاتا ہے۔ وہ پانچ ہیں۔

۱۔ استحسان ۲۔ مصالح مرسلہ ۳۔ استصحاب

۴۔ مسلک صحابی ۵۔ سلاف کے قوانین

# فقہ اسلامی کی

## عہد بہ عہد ترقی

علامہ محمد انصاری نے اپنی تالیف "تاریخہ التشایع الاسلامی" میں فقہ اسلامی کے چہاد و ارتقا کا ذکر کیا ہے۔

- ۱۔ فقہ بہ عہد رسالت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم۔
- ۲۔ فقہ بہ عہد صحابہ کبار رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین۔
- ۳۔ فقہ بہ عہد صحابہ و تابعین رضی اللہ تعالیٰ عنہم۔ یہ عہد پہلی صدی ہجری کے بعد ختم ہو جاتا ہے۔

- ۴۔ وہ عہد جب فقہ نے مستقل علم کی شکل اختیار کر لی۔
- (یہ عہد دوسری صدی کے اوائل سے شروع ہو کر تیسری صدی کے اخیر میں ختم ہو جاتا ہے)۔

- ۵۔ وہ عہد جس میں ائمہ فقہاء کے مابین اکثر مسائل شرعیہ پیش ہوائیں اور نتیجہ کے طور پر نئے فقہی مسائل پیدا ہوئے۔
- (یہ دور خلافت عباسیہ کے زوال اور تاتاری غارتگری کے چند دنوں بعد ختم ہو جاتا ہے)۔

- ۶۔ فقہ بہ زمانہ تقلید۔ یہ دور پانچویں صدی کے بعد شروع ہوا اور آج تک قائم ہے۔

(زائد تفصیل یہ اسلامی ترجمہ اردو میں ہے۔)

فقہ اسلامی کے متذکرہ بابا اودار کا سرسری جائزہ یہاں لے لیا جائے تو تاریخ کے صفحات پر بے شمار فقہاء نظر آتے ہیں۔ مخصوص فقہاء کا اجمالی ذکر درج ذیل ہے۔

## مفتیانِ مدینہ :-

- ۱ :- حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا (ام ۴۰ھ)
- ۲ :- حضرت عبداللہ ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ (م ۳۳ھ)
- ۳ :- حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ (م ۳۵ھ)
- ۴ :- حضرت سعید ابن المسیب المخزومی رضی اللہ تعالیٰ عنہ (ام ۹۴ھ)
- ۵ :- حضرت خروہ ابن الزبیر بن العوام انس کی رضی اللہ تعالیٰ عنہ (ام ۹۵ھ)
- ۶ :- حضرت ابوبکر ابن عبد الرحمن رضی اللہ تعالیٰ عنہ (م ۹۶ھ)
- ۷ :- حضرت علی ابن الحسین رضی اللہ تعالیٰ عنہ (م ۹۴ھ)
- ۸ :- حضرت عبید اللہ ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ (م ۱۰۳ھ)

## مفتیانِ مکہ

- ۱ :- حضرت عبد اللہ ابن عباس رضی اللہ عنہ (م ۳۸ھ)
- ۲ :- حضرت مجاہد ابن جبر رضی اللہ عنہ (م ۳۵ھ)
- ۳ :- حضرت عکرمہ ابن عباس رضی اللہ عنہ (م ۳۵ھ)
- ۴ :- حضرت ابو الزبیر محمد ابن مسلم رضی اللہ تعالیٰ عنہ (م ۳۵ھ)

## مفتیانِ کوفہ

- ۱ :- حضرت عطاء بن قیس رضی اللہ عنہ (م ۳۵ھ)
- ۲ :- حضرت شریک بن ابی النضر



رضی اللہ تعالیٰ عنہ ام سیدہ (۱) :- حضرت شریح ابن الحارث رضی اللہ عنہ (م سیدہ)

۴ :- حضرت سیدہ ابن جبر رضی اللہ عنہ (م سیدہ) :- حضرت عامر ابن

شرجیل رضی اللہ عنہ (م سیدہ)

## مفتیان شام۔

۱ :- حضرت عبد اللہ ابن غنم الاشعری رضی اللہ عنہ (م سیدہ)

۲ :- حضرت رجا ابن حیرة الکندی رضی اللہ عنہ (م سیدہ)

## مفتیان مصر۔

۱ :- حضرت عبد اللہ بن عمر ابن العاص رضی اللہ عنہ (م سیدہ)

۲ :- حضرت یزید بن ابی حبیب رضی اللہ عنہ (م سیدہ)

## مفتیان کین۔

۱ :- حضرت قاسم ابن کيسان بخندی رضی اللہ تعالیٰ عنہ (م سیدہ)

۲ :- حضرت وزید ابن اسلمانی رضی اللہ عنہ (م سیدہ)

فقہی کتابوں کی تدوین میں غیب بنی عباس بہت زیادہ فہم رسا ثابت

ہوا اس دور حکومت میں تدوین فقہ اور نشر و اشاعت کا کام باقاعدہ اور بہت منظم

نظر آتا ہے۔

اس فن میں سب سے پہلے حضرت مالک ابن انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے دوسری

صدی ہجری میں ایک کتاب لکھی۔

# ہندوستان میں فقہ اسلامی کا ارتقاء

ہندوستان میں مسلمان حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ کے عہد مبارک میں پہنچ چکے تھے اس کے بعد حجاج بن یوسف کے زمانہ میں کچھ خاندان ہندوستان کے جنوبی سواحل پر آباد ہو گئے تھے۔ بعد میں تجارت کے فروغ سے یہاں عرب تاجروں کی مستقل آبادیاں قائم ہو گئیں اور سندھ میں عربوں کی فاتحانہ پیش قدمی نے انقلاب پیدا کر دیا اس علاقہ میں عربوں کا اثر و رسوخ بہت دل پور ملتان تک چوتھی صدی ہجری تک رہا اس براعظم میں آزاد سنی فقیہ قائم ہوئے تو جگہ جگہ مساجد و مدارس میں علماء کرام موجود تھے۔ یہ حضرات طلبہ کو فقہ اسلامی کی تعلیم دیتے ان سے عوام استفادہ کرتے اور یہ فتویٰ دیتے تھے مسلمانوں کے علاوہ غیر مسلموں کے بھی استفسارات شریعت اسلامیہ کے بارے میں ملتے ہیں۔ چنانچہ اس قسم کے استفسارات کا حال بزرگ ابن شہر یار کی کتاب :-  
”عجائب الہند“ سے معلوم ہوتا ہے۔ بزرگ ابن شہر یار ایک عرب ہماذراں محمد حسن نامی کی زبانی تیسری صدی ہجری کا یہ واقعہ نقل کرتا ہے کہ میں سمرقند میں منصورہ میں تھا وہاں خود سے مستند بزرگوں نے بیان کیا کہ ہرا کے راجہ ہرودق ابن رائق ہندوستان کا بڑا راجہ تھا اور جس کی حکومت کشمیر، یوپی، گجرات، سندھ میں منصورہ کے بادشاہ عبیدہ کو گھونک کر وہ اسلامی شریعت کو زبان ہندی میں منتقل کریں گے۔

ہندوستان کے مسلمان بادشاہوں اور امیروں کو نہ صرف فقہ اسلامی سے دلچسپی تھی

بلکہ انھوں نے اس فن میں تصانیف بھی چھوڑی ہیں چنانچہ سلطان محمود غزنوی فقہ اسلامی

کا زبردست عالم تھا۔ اس نے ایک کتاب "التفرید فی الفروع" لکھی تھی۔ جو

بلاد غزنہ میں بہت مقبول ہوئی۔ اس میں شافعی مذہب کے مطابق بکثرت مسائل بیان

کئے گئے۔ امام مسعود ابن شیبہ جو اعیان فقہاء میں سے تھے انہوں نے سلطانی نسخہ سے

اس کو نقل کیا تھا۔ اسی طرح ظہیر الدین بابر نے اصول مذاہب پر ایک کتاب لکھی تھی

جو اپنے وقت میں بہت مقبول ہوئی۔ خوندر سیر نے بادشاہ کے ایما پر قانون ہمالیوں

کے نام سے فقہ پر ایک کتاب لکھی۔

فتاویٰ کی ممتاز و مستند کتابیں جن کی نشاندہی نامزد کرتی ہے یہ ہیں۔

۲۔ فتاویٰ ابراہیم شاہی

۱۔ فتاویٰ فیروز شاہی

۳۔ فتاویٰ عادل شاہی

۴۔ فتاویٰ اکبر شاہی

۵۔ فتاویٰ عالمگیری

۵۔ فتاویٰ تاجدار خانی

فیروز شاہ کو فقہ سے بڑی دلچسپی تھی اس کی یہ خواہش تھی کہ حکومت احکام

شرعیہ کے مطابق چلائی جائے چنانچہ اس کی خواہش پر فتاویٰ فیروز شاہی مرتب کی

اس کے قلمی نسخے مختلف کتب خانوں میں موجود ہیں۔ مثلاً انڈیا آفس لائبریری

لندن، ایشیاٹک سوسائٹی بنگال کلکتہ، مولانا آزاد لائبریری غس گدو۔

فتاویٰ فیروز شاہی مولانا یعقوب کرہی نے زبان عربی میں لکھی تھی ان کے

انتقادات کے بعد سلطان فیروز شاہ نے مزید اضافوں کے ساتھ دوبارہ مرتب کرایا اور اس

کا فارسی ترجمہ کرایا۔

۹۳ سے ۹۴ کے مجموعہ فقہ ج ۱ ص ۱۵۰ و ترجمہ خواطر ج ۱ ص ۱۰

۹۵ سے ۹۶ ہندو پاک کی تاریخ ص ۱۴۰ کے ترجمہ مدد ص ۱۴۰ و تذکرہ علمائے دہلی ص ۱۰

ست و ابراہیم شہ قی کے عہد ۱۲۰۲ھ - ۱۲۱۳ھ میں فتاویٰ ابراہیم شہ قی تیار  
کیا گیا۔ عتیق اللہ بن اسماعیل ابن شہ قی سم کے فتاویٰ اکبر شہ قی بھی اس کا نام  
نسخہ کتب خانہ آصفیہ حیدرآباد دکن میں ہے۔ فتاویٰ عادل شہ قی بھی مشہور ہے۔

سلطان غیاث الدین تغلق کے عہد میں میرزا نارخاں نے جہاں علماء کی  
مشارکت سے تفسیر تارخانی معنوی و وہی فتاویٰ تارخانی شہ قی مرتب کرایا۔ اس کا  
تباری میں کتب خانہ تارخاں سے مدد ملی گئی جس کے مقرر عام بن کر رہے۔

فتاویٰ کے سلسلے میں سب سے اہم کام اورنگ زیب عالمگیر بادشاہ نے کیا  
انہوں نے فتاویٰ عالمگیری تیار کرائی جو آٹھ سال کی مدت میں پایہ تکمیل کو پہنچی دو  
تیس پر اس زمانہ میں دو لاکھ روپے خرچ ہوئے۔

ورنگ زیب کی خواہش تھی کہ برصغیر میں سلامتی حکومت پرست  
نہ ہو جائے۔ اسی خواہش کے پیش نظر انہوں نے فتاویٰ عالمگیری تیار کرائی۔ اس  
مذہب کو اپنی نگرانی میں شیعہ نظام دینا برصغیر میں فرما رہے تھے دہلی کے نامور علماء اور  
فقہاء کے علاوہ عراق و کوفہ کے شیعہ علماء کو بلایا گیا۔ ایک اندازہ کے مطابق  
چوبیس لاکھ روپے صرف اس کام کے لئے خرچ ہوئے۔

حضرت شاہ ولی اللہ کے داماد ماجد حضرت شاہ جہاں علی صاحب رحمۃ اللہ علیہ  
ہیں جس کی تدوین میں تاج محل کے معاون تھے لیکن بعد میں عزائم پسندی کی وجہ سے  
علیحدہ ہو گئے۔

فتاویٰ عالمگیری میں رد میں کئی تھی۔ اس کے بعد عالمگیری نے مولانا چلپی  
سے اس کا کافی رد کیا۔ زبان میں ترجمہ کرایا مولانا مولانا مولانا مولانا مولانا مولانا

۱۔ سلاطین و ملوک کے تاریخ و تفسیر ص ۱۰۰ سے ترجمہ خواجہ غلام محمد مولانا مولانا

۲۔ عالمگیری مولانا مولانا مولانا مولانا مولانا مولانا مولانا مولانا مولانا

تھے۔ جنت اور ناریسے ہر دو اللہ کے ہیں۔ آپ کی بہت قریب تھیں۔ جنت اور ناریسے ہر دو اللہ کے ہیں۔ آپ کی بہت قریب تھیں۔

فتاویٰ عالمگیری کے مرتب مخصوص فقہاء

تشیخ نام مدنی بر باب چون در دستش بود و میبوی

۱۔ قاضی محمد حسین بن ابوبوری

شش - شش و آب زمین سده شش

شماره ۱۰۰ - فصلنامه علمی - پژوهشی - تابستان ۱۳۹۴

شماره ۱۰۰ - ۱۳۸۵

مفتی محمد رفیع الرحمن صاحب دیوبند

پیشین مدینہ منورہ کو انوی

۱۰۰ گوت بنی سرمه بنی دوتوفی

شیخ محمد نسیم بن محمد علی بن جوینی

مولانا ابوالخیر محمدی سندھی

نویسنده: دین بن ابی اسحق شافعی

تتبعہ پر سجدہ میں اٹھ کر سجدہ کرے

مفتاح السعاده

قائد ملت بن عبد غفار کھنوی

مولا، میرزا علی شاد

[illegible]



۱۔ شیخ محمد سنوٹ کا کوری

۲۔ سید عبد الفتاح بن ایشم صمدی

۱۹۔ شیخ حامد ابن ابو حامد بنوری

۲۰۔ مفتی محمد اکرام حنفی لاہوری

۲۱۔ علامہ ابو الفرج (معارف جنوری تاجون) ۱۹۲۹ء

۲۲۔ علامہ غلام محمد قاضی القضاۃ

۲۳۔ ملا ابو واعظ ہرکائی

۲۴۔ چلی عبد اللہ ترک

۲۵۔ مولانا وجیہ رب

۲۶۔ مولانا محمد فائق

۲۷۔ ملا محمد اکرام

۲۸۔ مولانا محمد شفیع

۲۹۔ سر سید محمد قنوی

۳۰۔ شیخ قاضی علی اکبر آبادی

۳۱۔ شیخ نور الدین خوانی

شاہی سرپرستی کی کتابوں کے علاوہ ہندوستان میں بے شمار علماء ایسے گئے ہیں جن کی فقہی تصانیف موجود ہیں۔

پہلی صدی ہجری میں ہندوستان میں کوئی فقہ نظر نہیں آتا جسے تاریخی وجوہات میں چونکہ

اس وقت ہندوستان میں اسلام کا نفوذ نہیں ہو پایا تھا۔ دوسری صدی میں دھرم

ملتا ہے

۱۔ شیخ سونلی بن یعقوب تقدسی — ۲۔ یحییٰ ابن عبد الرحمن ہوشمندی

سندھی صاحب نیاز کی سندھی

تیسری اور چوتھی صدی میں ایک نام ملتا ہے۔

۱۔ ابو عباس احمد ابن صالح بن عموری سندھی داوودی صاحب کتاب المصبات

الکتاب الہادی و کتاب السیر

بہتہ پانچویں صدی میں مندرجہ ذیل تین نام ملتے ہیں۔

۱۔ محمد بن حسین زنجانی لمہوری ۲۱۰، شیخ اسماعیل بن حسن علی ابن عثمان ہجویری

۲۔ زون لمہوری ۲۱۰، سلطان محمود بن بکتگیں غزنوی صاحب التفرید

فی الفروع المستعمر

جب مہاشی صدی میں آتے ہیں تو اس میں مندرجہ ذیل چار نام ملتے ہیں۔

۱۔ شیخ محمد ابن سید لمہوری المتوفی ۳۱۰، محمد بن عثمان جرجانی المتوفی ۳۹۰

۲۔ محمود بن محمد ابن خلیف المہوری (۴۰۰) یوسف ابن ابی بکر ابن علی کرویزی

متوفی ۳۵۰

لیکن ساتویں صدی میں جب اسلام کا کامل طور پر ہندوستان میں نفوذ ہو چکا تھا

اور مسلم فاتحین مسلمان ملوک کی نشہ و اشاعت کے لئے دانشکدہیں قائم کر رہے تھے

اس وقت میں فہرست فقہ کی نہ آتی تھی۔ اس کے بعد زمانہ میں علماء و فقہاء کی

فہرستیں تیار ہوئیں اور فہرست میں سرگرم نظر آتی تھیں کہ فہرست سنہ وار درج

ذیل ہے۔

## ساتویں صدی ہجری کے فقہاء

۱۔ شیخ ابو بکر ابن بکتگیں ۴۰۰، شیخ ابو بکر ابن بکتگیں ۴۰۰، شیخ ابو بکر ابن بکتگیں ۴۰۰

۲۔ شیخ ابو بکر ابن بکتگیں ۴۰۰، شیخ ابو بکر ابن بکتگیں ۴۰۰، شیخ ابو بکر ابن بکتگیں ۴۰۰

در شمار اشیائے گرامی	در شمار اشیائے گرامی
۱۰۰	۱۰۰
۱۰۱	۱۰۱
۱۰۲	۱۰۲
۱۰۳	۱۰۳
۱۰۴	۱۰۴
۱۰۵	۱۰۵
۱۰۶	۱۰۶
۱۰۷	۱۰۷
۱۰۸	۱۰۸
۱۰۹	۱۰۹
۱۱۰	۱۱۰
۱۱۱	۱۱۱
۱۱۲	۱۱۲
۱۱۳	۱۱۳
۱۱۴	۱۱۴
۱۱۵	۱۱۵
۱۱۶	۱۱۶
۱۱۷	۱۱۷
۱۱۸	۱۱۸
۱۱۹	۱۱۹
۱۲۰	۱۲۰
۱۲۱	۱۲۱
۱۲۲	۱۲۲
۱۲۳	۱۲۳
۱۲۴	۱۲۴
۱۲۵	۱۲۵
۱۲۶	۱۲۶
۱۲۷	۱۲۷
۱۲۸	۱۲۸
۱۲۹	۱۲۹
۱۳۰	۱۳۰
۱۳۱	۱۳۱
۱۳۲	۱۳۲
۱۳۳	۱۳۳
۱۳۴	۱۳۴
۱۳۵	۱۳۵
۱۳۶	۱۳۶
۱۳۷	۱۳۷
۱۳۸	۱۳۸
۱۳۹	۱۳۹
۱۴۰	۱۴۰
۱۴۱	۱۴۱
۱۴۲	۱۴۲
۱۴۳	۱۴۳
۱۴۴	۱۴۴
۱۴۵	۱۴۵
۱۴۶	۱۴۶
۱۴۷	۱۴۷
۱۴۸	۱۴۸
۱۴۹	۱۴۹
۱۵۰	۱۵۰

# آٹھویں صدی ہجری کے فقہاء

شمار	تیمائے گرامی	وفات	شمار	تیمائے گرامی	وفات
۱	شیخ اسحاق مغربی	۴۶۴	۱۵	شیخ جلال الدین حسین ابن احمد	۴۶۵
۲	شیخ اسماعیل بن محمد ملکان	۴۹۵	۱۶	نجمی اپنی	۴۶۵
۳	شیخ امام الدین دہلوی	۴۸۰	۱۷	حمود الدین بن محمد والد الدین حنفی	
۴	شیخ بدر الدین شافعی مہربانی		۱۸	نعوفی کاشانی	
۵	مولانا بزرگ الدین حنفی		۱۹	شیخ رکن الدین بن جلال الدین	
۶	قاضی تاج الدین بن شیخ اسحاق		۲۰	کاشانی غسانی	
۷	شیخ بنامہ الدین اپنی		۲۱	ابوالفتح رکن الدین ابن سعید بن	
۸	شیخ رجب الدین محمد بن احمد سیسی		۲۲	ملکانی	۴۹۶
۹	دہلوی		۲۳	شیخ محمد بن الدین دہلوی	
۱۰	قاضی بطل الدین کاشانی		۲۴	شیخ زین الدین بن محمد بن زکریا	
۱۱	شیخ قاضی جلال الدین دہلوی		۲۵	دہلوی	
۱۲	شیخ بکام الدین مغربی		۲۶	قاضی زین الدین مبارک گویا	
۱۳	شیخ جمال الدین بن عبداللہ		۲۷	شیخ قاضی سماء الدین بن قاضی دہلوی	
۱۴	دہلوی دہلی		۲۸	راہمہ سرائی الدین بن قاضی دہلوی	
۱۵	شیخ جمال الدین دہلی		۲۹	سعید الدین ابن محمد بن برہم	
۱۶	شیخ ابو عبد اللہ حسین بن عمر		۳۰	قندھاری	۴۹۷
۱۷	میشین میاں دہلی صاحب		۳۱	امام سیدان ابن زکریا قاضی	
۱۸	میشین میاں دہلی		۳۲	قاضی سید بن زکریا بن زکریا	۴۹۸

شمار  
بدر

اسماء گرامی

مسن  
فات

مسن  
فات

اسماء گرامی

مسن  
فات

۲۰	شیخ شمس الدین بن عبد الرحمن خراسانی	۲۱	شیخ امام سراج مدین عمر بن قی
۲۱	شیخ شهاب الدین صوفی دلموی	۲۲	شیخ شهاب الدین بن فخر الدین زاهری میری
۲۲	شیخ عبد الغزیز اردبیلی	۲۳	شیخ عثمان بن محمد بن صاحب غفری
۲۳	شیخ شمس الدین بن عبد الرحمن بن محمد بن خورشید	۲۴	شیخ شمس الدین بن محمد بن خورشید
۲۴	شیخ شمس الدین بن محمد بن خورشید	۲۵	شیخ شمس الدین بن محمد بن خورشید
۲۵	شیخ شمس الدین بن محمد بن خورشید	۲۶	شیخ شمس الدین بن محمد بن خورشید
۲۶	شیخ شمس الدین بن محمد بن خورشید	۲۷	شیخ شمس الدین بن محمد بن خورشید
۲۷	شیخ شمس الدین بن محمد بن خورشید	۲۸	شیخ شمس الدین بن محمد بن خورشید
۲۸	شیخ شمس الدین بن محمد بن خورشید	۲۹	شیخ شمس الدین بن محمد بن خورشید
۲۹	شیخ شمس الدین بن محمد بن خورشید	۳۰	شیخ شمس الدین بن محمد بن خورشید
۳۰	شیخ شمس الدین بن محمد بن خورشید	۳۱	شیخ شمس الدین بن محمد بن خورشید
۳۱	شیخ شمس الدین بن محمد بن خورشید	۳۲	شیخ شمس الدین بن محمد بن خورشید
۳۲	شیخ شمس الدین بن محمد بن خورشید	۳۳	شیخ شمس الدین بن محمد بن خورشید
۳۳	شیخ شمس الدین بن محمد بن خورشید	۳۴	شیخ شمس الدین بن محمد بن خورشید
۳۴	شیخ شمس الدین بن محمد بن خورشید	۳۵	شیخ شمس الدین بن محمد بن خورشید
۳۵	شیخ شمس الدین بن محمد بن خورشید	۳۶	شیخ شمس الدین بن محمد بن خورشید
۳۶	شیخ شمس الدین بن محمد بن خورشید	۳۷	شیخ شمس الدین بن محمد بن خورشید
۳۷	شیخ شمس الدین بن محمد بن خورشید	۳۸	شیخ شمس الدین بن محمد بن خورشید
۳۸	شیخ شمس الدین بن محمد بن خورشید	۳۹	شیخ شمس الدین بن محمد بن خورشید
۳۹	شیخ شمس الدین بن محمد بن خورشید	۴۰	شیخ شمس الدین بن محمد بن خورشید



# نویں صدی ہجری کے فقہاء

تیسرا سہ ماہ گرامی	تیسرا سہ ماہ گرامی	تیسرا سہ ماہ گرامی	تیسرا سہ ماہ گرامی
۱	۸۵۹	۱۱	۸۲۵
۲	۸۹۱	۱۲	۸۲۱
۳	۸۰۱	۱۳	۸۲۱
۴	۸۲۵	۱۴	۸۲۲
۵	۸۴۹	۱۵	۸۴۰
۶	۸۵۴	۱۶	۸۴۴
۷	۸۵۸	۱۷	۸۴۴
۸	۸۵۸	۱۸	۸۴۴
۹	۸۵۸	۱۹	۸۴۴
۱۰	۸۵۸	۲۰	۸۴۴
۱۱	۸۵۸	۲۱	۸۴۴
۱۲	۸۵۸	۲۲	۸۴۴
۱۳	۸۵۸	۲۳	۸۴۴
۱۴	۸۵۸	۲۴	۸۴۴
۱۵	۸۵۸	۲۵	۸۴۴
۱۶	۸۵۸	۲۶	۸۴۴
۱۷	۸۵۸	۲۷	۸۴۴
۱۸	۸۵۸	۲۸	۸۴۴
۱۹	۸۵۸	۲۹	۸۴۴
۲۰	۸۵۸	۳۰	۸۴۴

شمار	اسماء گرامی	سن	شمار	اسماء گرامی	سن
۲۰	شیخ علامہ کن الدین بن حسلم الدین	۴۰	۵۰۰	شیخ عبداللہ بن یوسف ملتانی	۴۰۰
۲۱	حنفی ناگوری صاحب الفتاویٰ	۴۱	۵۰۱	عثمان حسینی گجراتی	۴۰۱
۲۲	انجام دہ	۴۲	۵۰۲	غزیر اللہ بن حبیبی مندوی	۴۰۲
۲۳	شیخ سارنگ دہلوی لکھنوی	۴۳	۵۰۳	علامہ الدین علی بن احمد بہائی	۴۰۳
۲۴	سراج الدین حنفی کالیپوی	۴۴	۵۰۴	صاحب انعام الملک علیا علیہ السلام	۴۰۴
۲۵	سراج الدین بن علامہ کمال الدین	۴۵	۵۰۵	نکمر احکام وغیرہ	۴۰۵
۲۶	دہلوی	۴۶	۵۰۶	شیخ سجاد الدین غوری مارنول	۴۰۶
۲۷	شیخ سعد شہ بن خمدن کستوری	۴۷	۵۰۷	سین الدین بن محمد سیالپوری	۴۰۷
۲۸	شیخ اسلام اند مندوی	۴۸	۵۰۸	غوث الدین قادری بغدادی	۴۰۸
۲۹	سجاد الدین بن نظام الدین غزنوی	۴۹	۵۰۹	گجراتی	۴۰۹
۳۰	شیخ شمس الدین اولوی گجراتی	۵۰	۵۱۰	فانی فخر الدین ابوبکر درہضانی	۴۱۰
۳۱	شہاب الدین مداری اودی	۵۱	۵۱۱	شایدی شافعی مدیبی	۴۱۱
۳۲	صلوات الدین بن علی ب گجراتی	۵۲	۵۱۲	شیخ ابوالغیب شہ مدین بن	۴۱۲
۳۳	نیارہ مدین رفی ویکٹوری	۵۳	۵۱۳	نور الدین واسطی شافعی اودی	۴۱۳
۳۴	عبد الرزاق بن عبد الفتور	۵۴	۵۱۴	شیخ ممد مدیب ترمذی	۴۱۴
۳۵	چیمو چیمو	۵۵	۵۱۵	شرف آبادی	۴۱۵
۳۶	شیخ عبد لطیف بن جمال مدین	۵۶	۵۱۶	کبیر الدین بن امین مستانی	۴۱۶
۳۷	عبد لطیف بن محمود ترمذی	۵۷	۵۱۷	کمال الدین بن غلام مدین	۴۱۷
۳۸	گجراتی	۵۸	۵۱۸	ناگوری	۴۱۸
۳۹	شیخ عبد بن غوری بخاری گجراتی	۵۹	۵۱۹	برک بن عبد بن صوفی بخاری	۴۱۹

سلسلہ	اسماء گراک	سلسلہ	اسماء گراک	سلسلہ	اسماء گراک
۵۳	شیخ محمد بن احمد بن حسین بخاری	۴۸	شیخ ابراہیم بن فتح اللہ ملتانی	۱۶۵	شیخ ابراہیم بن فتح اللہ ملتانی
	ابن مستانی	۴۹	احمد بن محمد بن میری	۱۶۰	احمد بن محمد بن میری
۵۴	شیخ محمد بن حسین سندھی جراتی	۴۹	قاسم بن سہیل بن بیدہ جراتی	۱۶۵	قاسم بن سہیل بن بیدہ جراتی
۵۵	محمد حسین بن محمد شاکری	۵۰	نور الدین بن یوسف بن جراتی		نور الدین بن یوسف بن جراتی
	سندھی	۵۱	جول الدین بن سہیل بن بیدہ جراتی		جول الدین بن سہیل بن بیدہ جراتی
۵۶	محمد بن رفیع بن بخاری آپ	۵۲	حسین بن محمد بن جراتی	۱۶۹	حسین بن محمد بن جراتی
۵۷	محمد بن عبد اللہ بن جراتی	۵۳	شمس الدین خواجہ بن حمدانی		شمس الدین خواجہ بن حمدانی
۵۸	محمد بن علی بن میری رشتی	۵۴	کردی		کردی
۵۹	محمد بن قاسم بن برہان الدین	۵۴	شیخ خواجہ بن جول الدین بن بیدہ جراتی		شیخ خواجہ بن جول الدین بن بیدہ جراتی
	اوردی	۵۵	شیخ مفتی داؤد بن کن ناگوری		شیخ مفتی داؤد بن کن ناگوری
۶۰	محمد بن یوسف حسینی صدر الدین	۵۶	زین الدین بن بدالدین سرقی		زین الدین بن بدالدین سرقی
	دہلوی کلہ کوئی	۵۷	سعد الدین بن قاسم بن بیدہ جراتی		سعد الدین بن قاسم بن بیدہ جراتی
۶۱	شیخ محمد بن بو محمد بن دریا باری	۵۸	صاحب شہزادہ بن شہزادہ حسامی	۱۷۲	صاحب شہزادہ بن شہزادہ حسامی
۶۲	محمد اکرم حسینی جراتی	۵۹	شیخ صدر جمال جراتی		شیخ صدر جمال جراتی
۶۳	محمد بن عبد اللہ بخاری جراتی	۶۰	محمد بن عبد اللہ بخاری جراتی		محمد بن عبد اللہ بخاری جراتی
۶۴	محمد بن علی بن نصیر آبادی	۶۱	محمد بن علی بن نصیر آبادی	۱۷۹	محمد بن علی بن نصیر آبادی
۶۵	محمد بن محمد بن صاحب	۶۲	محمد بن محمد بن صاحب		محمد بن محمد بن صاحب
	شریف منار	۶۳	محمد بن محمد بن صاحب	۱۸۰	محمد بن محمد بن صاحب
۶۶	شیخ محمد بن محمد بن جراتی	۶۴	محمد بن محمد بن صاحب		محمد بن محمد بن صاحب
	جراتی	۶۵	محمد بن محمد بن صاحب		محمد بن محمد بن صاحب

# رسولِ صدی کے فقہاء

شمار	اسماء گرامیہ	سن وفات	شمار	اسماء گرامیہ	سن وفات
۱	شیخ ابراہیم بن جمال سندھی	۱۶	۱۷	شیخ احمد بن عبدالملک تھوری	۹۵۴
۲	شیخ ابراہیم سرہندی	۹۹۴	۱۸	احمد بن محمد بہاری حنفی	۹۵۴
۳	شیخ فاضل ابراہیم جوہوری	۱۸	۱۹	احمد بن محمد حسینی حنفی	۱۸
۴	ابوبکر اکبر آبادی صاحب		۲۰	سند ملیہ	
۵	شرح و سیاہ وغیرہ		۲۱	احمد حنفی سرہندی	۱۹
۶	شیخ ابوالفتح بخاری	۹۹۵	۲۲	احمد بن قاسم حنفی امیونی	۲۰
۷	ابوالفتح بن جمال مکی	۹۵۳	۲۳	احمد حنفی ملتانی	۲۱
۸	مفتی ابوالفتح بن عبدالغفور	۹۶۴	۲۴	احمد بن ابدال جوہری	۹۹۲
۹	قاسمی ابوالعال بخاری صاحب		۲۵	احمد بن عبداللہ جوہری	۹۰۸
۱۰	حب المفتی کتاب بیہ		۲۶	احمد بن محمد ملتانی	۵۱۵
۱۱	ابوزید بن لشکر مدبرانی پوری	۹۹۹	۲۷	احمد بن اسماعیل نقشبندی	۹۹۰
۱۲	شیخ احمد بن ابوالفتح غازی پوری		۲۸	شیخ الشیخ گیلانی	۹۹۲
۱۳	قاضی احمد بن اسماعیل حسینی		۲۹	الشیخ خلیل حنفی گجراتی	۹۴۰
۱۴	دعائی ظفر آبادی "بامدنی"	۹۹۵	۳۰	میرک بایزید سندھی	
۱۵	شیخ احمد بن اسماعیل مندوی		۳۱	بدرالدین بن جمال الدین	
۱۶	احمد بن زین جوہوری بڑلوی	۹۰۳	۳۲	گجراتی	۹۹۳
۱۷	احمد بن نصیر الدین حسینی سندھی	۹۹۸	۳۳	شیخ بدر الدین بن جمال الدین	
۱۸	احمد بن عبدالقدوس گنگوہی	۵۴۳	۳۴	اکبر آبادی	۹۵۸

تاریخ وفات	اسماء گرامی	تاریخ وفات	اسماء گرامی
۹۸۳	شیخ حسن بن احمد گجراتی	۹۰۰	شیخ برهان الدین بن تاج الدین
۹۵۱	حسن بن حسام الدین	۹۰۱	کالیپوری
۹۰۹	چشتی مارنوی		شیخ برهان الدین بن برهان گجراتی
	شیخ حسن بن طاہر بن کمال		شیخ برهان الدین حنفی ملتانی
۹۰۹	جہاسی جوہیوری		شیخ برهان الدین بن خلیق سہ عمری
	شیخ قاضی حماد حنفی اودھوی	۹۱۱	جوہیوری
	مولانا امجد الدین سہیل		شیخ بہار الدین بن معز الدین
	شیخ خواجگی بن علی بن تیرہ	۹۱۲	گجراتی
	دہلوی	۹۹۹	شیخ پیر محمد بن جہاں گجراتی
	شیخ داؤد حنفی سندھی		شیخ تاج الدین بن یوسف بن کمال
	قاضی دہلوی شریف الدین	۹۵۰	مال الدین مندوی
۹۹۰	مولانا درویش محمد و غلامیوری	۹۳۳	شیخ جمال الدین برہنپوری
	شیخ عصمت اللہ سندھی	۹۹۰	جمال الدین شفیعی صوفی کاپڑی
۹۹۳	صاحب کتاب الماسک	۹۰۳	جمال الدین بن محمود بن امین
۹۳۹	شیخ حسن الدین سندھی		مفتی جنید بن جلال الدین
	زین الدین بن جلال سندھی	۹۹۹	اکبر آبادی
۹۸۳	ملیباری صاحب		شیخ چندر جوہیوری
	قرۃ العین فی اہیات الدین		چندل قرشی کبر آبادی
	شیخ زین الدین بن علی ملیباری	۹۲۰	قاضی بک بن حنفی گجراتی
۹۳۸	شیخ نوری بن شریف شہر دہلی		شیخ موسوی بن محمد جوہیوری



شماره	اسما	سن و ق
۵۹	شیخ سالار حبه بن حنفی کوروی	۹۴۴
۶۰	شیخ سلیمان بن عفان و بلوی مندوی	۹۴۵
۶۱	شکرناظی گجراتی	۹۴۰
۶۲	قاضی شکرالله بن وجه الدین	۹۴۰
۶۳	شمس الدین بن صدر الدین ملتانی	۹۸۸
۶۴	شمس الدین کشمیری	دسویں صدی
۶۵	قاضی صدرالدین قرشی عباسی	۹۹۰
۶۶	صدرالدین سندھی	دسویں صدی
۶۷	سید صدیق بن مرتضیٰ حسینی ترمذی	۹۹۱
۶۸	قاضی مدح الدین خلیل حنفی جونپوری	دسویں صدی
۶۹	مولانا جلال دل بن علی حسینی جونپوری	۹۹۰
۷۰	عبدالحامید بن ظہار الفساری جونپوری	دسویں صدی
۷۱	عبدالحکیم بن بہار الدین برہان پوری	۹۴۰
۷۲	عبدارمن بن عبدالرزاق سہارنپوری	۹۴۰
۷۳	شیخ قاضی عبدالشکور بن اسماعیل سہوانی	۹۴۲
۷۴	عبدالغفور پانی پتی	دسویں صدی
۷۵	عبدالغفور بن عبدالملک سروھسوی	۹۹۰
۷۶	عبدالغفور شغنی نہانی اعظم پوری	۹۸۵
۷۷	عبدالقدوس بن اسماعیل گنگوہی	۹۴۴
۷۸	قاضی جمدت بن برادر سندھی	دسویں صدی

شمار	اسما	۶ گراج	سن وفات
۷۹	شیخ عبداللہ سلطانپوری بن شمس الدین		۹۹۰
۸۰	مولانا عبداللہ سندی سامانی بدایونی		بریں صدی
۸۱	شیخ مفتی عبدالملک بن ثورام دھونی		۹۵۰
۸۲	علی بن حسام الدین بہا پوری		
۸۳	صاحب کنز العمال الحدیث وغیرہ		۹۷۵
۸۴	شیخ فخر الدین بن داؤد اکبر آبادی		۹۷۰
۸۵	فخر الدین بن بکیر الدین جون پوری		۹۹۵
۸۶	قاضی فضل اللہ حنفی دیوبندی		دسویں صدی
۸۷	مولانا قاسم دیوان حنفی سندھی		۹۷۷
۸۸	قاضی قاضی بن ابی سعید سندھی		۹۵۱
۸۹	قاضی مبارک بن شہاب الدین گویا پوری		دسویں صدی
۹۰	مبارک بن عبداللہ رجبی نوئی		
۹۱	مبارک بن ابوالمبارک یاتری سندھی		۹۷۸
۹۲	محمد مبارک بن ابومبارک اوروی		۹۸۰
۹۳	محب اللہ بن خواجگی بن علی سدھویری		دسویں صدی
۹۴	محمد بن احمد نروانی		۹۹۰
۹۵	محمد بن عاشق محی الدین عباسی چریا کوئی صاحب حنبلیہ سنوئی		۷۷۲
	وہنگوب نوری		
۹۶	شیخ محمد بن عبدالملک نالندی		۹۱۳
۹۷	محمد بن مبارک حنفی جوئیوی		دسویں صدی

سن و نوات	اسماء	تاریخ
۹۳۲	شیخ شمس الدین محمد بن محمد گجراتی	۹۸
۹۴۰	محمد بن محمود تنوی	۹۹
۹۴۲	محمد بن یوسف فرشتی مندوی	۱۰۰
۹۴۲	محمد بن ابی محمد اجمی	۱۰۱
دسویں صدی	محمد بن ابو محمد شافعی ناطلی	۱۰۲
	محمد بن ابو محمد حنفی قفایمیری	۱۰۳
۹۹۵	محمد معین حنفی لاہوری	۱۰۴
۹۴۲	محمود بن ابو سعید حنفی سندھی	۱۰۵
۹۹۵	قاضی محمود بن احمد ناطلی جیالپوری	۱۰۶
۹۴۳	محمود بن بابو گجراتی	۱۰۷
۹۵۱	قاضی محمود بن حامد علوی گجراتی	۱۰۸
۹۱۷	مفتی محمود بن عطاء اللہ امر دہلوی	۱۰۹
دسویں صدی	قاضی محمود ابو محمود سورجی گجراتی	۱۱۰
۱۰۰۰	مفتی ابن عبد الستار انصاری سہارنپوری	۱۱۱
۹۳۲	مظفر نعیم بن محمود گجراتی	۱۱۲
دسویں صدی	قاضی بھٹہ جوہپوری	۱۱۳
" "	مختار شہ طاری کمال پوری	۱۱۴
" "	قاضی منی من اللہ بن نعیم اللہ	۱۱۵
" "	مہیا بن یوسف مندوی	۱۱۶
۹۱۱	مناجیو بن داود قسطنطنی گجراتی	۱۱۷

۹۱۱	شیخ قاضی نجم الدین گجراتی	۱۱۸
دسویں صدی	نور اللہ بن ابوسید بککری	۱۱۹
۹۱۰	نصیر الدین بن مجد الدین گجراتی	۱۲۰
۹۰۹	نظام الدین بن محمد حسین غفاری امیٹھوی	۱۲۱
۹۰۸	علامہ حبیب الدین علوی گجراتی صاحب حاشیہ اصول	۱۲۲
	نبردوی حاشیہ ہدایہ و شریعت و قایہ و حاشیہ لموت و حاشیہ تفسیر	
	بہمنادوی و حواشی شریعت التشریح و شرح عقائد و شرح مواقف	
۹۹۹	شیخ یحییٰ بن ابوالنبین انصاری سمرقندی	۱۲۳
	قاضی یعقوب بن ابوالفیض حنفی مولانا ہمدان جوہری صاحب	۱۲۴
	شریعت ہدایہ شریعت نبردوی و شرح تفسیر و شریعت مدارک و شریعت	
۹۹۸	کافیہ —	
۹۳۶	شیخ مولانا شعیب بن مہمان لاہوری دہلوی	۱۲۵
	سید عبد اللہ بن سید عبد الخاق بککری	۱۲۶
	میر سید عبد الاول بن حسین صاحب حواشی شیر و	۱۲۷
	فیض الباری بشرح بخاری	
۹۷۳	شیخ مفتی محمد فیروز معروف پنجگانی کشمیر	۱۲۸

## گیارہویں صدی ہجری کے فقہاء

۱۰۸۶	شیخ ابو تراب بن ابوالمنان حنفی بیجاپوری	۱۲۹
بیسویں صدی	ابو الفتح مفتی ملتانی	۱۳۰

۳

شیخ احمد بن حسین النطی بجاوری

۱۰۰

۴

افضل محمد بن یوسف انجریادی

۱۰۰۳

۵

جان محمد بدھوری

۱۰۴۷

۶

مہاجی محمد بن کشمیری صاحب مہمان اشرافیہ

۱۰۰۵

۷

درویز پشاور

۱۰۴۸

۸

سلطان تھامیری

کیا رہویں

۹

سلیمان کردی

۱۰۰

۱۰

عبدالرحمن کابلی

۱۰۰

۱۱

قاضی عبدالسلام صاحب برہان پوری صاحب شریعت و فتاویٰ

۱۰۰

۱۲

شیخ عبدالغفور بن داؤد

۱۰۰۶

۱۳

عبدالقادر بخاری اکبر آبادی

۱۰۰۵

۱۴

عبدالکریم بن عبداللہ بدھوری

۱۰۴۵

۱۵

عبداللطیف بن محمد لاہوری

کیا رہویں

۱۶

مولانا عبداللہ المومن سندھی

۱۰۰

۱۷

عبدالواحد بن محمد مندوری

۱۰۱۶

۱۸

عثمان بن منہاس سازنگ پوری

کیا رہویں

۱۹

عبداللہ بن حبیب اللہ جوہوری

۱۰۶۳

۲۰

عبدالمطلب بن عبد الغزیز دہلوی

۱۰۲۳

۲۱

عبدالغنی بن عبد الغنی بن عبد الغنی

۱۰۰۳

۲۲

محمد عباسی گجراتی

۱۰۱۳



# نشر المصنفات

۲۳	شیخ لطیف اللہ کوری	گیارہویں صدی
۲۴	محمد اشرف بن محمد سعید بنوری	"
۲۵	قاضی افضل حنفی مولوی لہوری	۱۰۹۲
۲۶	محمد رشید بن محمد عثمانی جوہوری صاحب مناظرہ رشیدیہ	۱۰۸۳
۲۷	قاضی محمد زاہد حنفی کابلی	۱۰۳۵
۲۸	محمد شریف بن محمد فرید گجراتی	گیارہویں صدی
۲۹	مولانا مسدوس ترمذی	۱۰۹۰
۳۰	محمد مودود بن محمد حسین جوہوری	۱۰۱۸
۳۱	محمد باشم بن عبدالحق دہلوی	گیارہویں صدی
۳۲	نور اللہ بن طہ الفصاری جوہوری	۱۰۱۲
۳۳	مولانا بدایت اللہ بن اسحاق نصیر آبادی صاحب سائے فی اخراج	گیارہویں صدی
۳۴	حضرت مولانا شیخ عبدالحق محدث دہلوی	

## بارہویں صدی کے فقہاء

۱	شیخ مفتی ابوالبرکات بن حسام الدین حنفی دہلوی مرتب فتاویٰ عالمگیری	بڑھاپے کی
۲	شیخ قاضی ابوبکر شافعی مدنی	۱۱۵۰
۳	ابو الحسن نور الدین محمد بن عبدالحادی سندھی صاحب حاشیہ فتح القدیر و حاشیہ سستہ وغیرہ	۱۲۸
۴	شیخ امام ابو الحسن بن صادق سندھی صاحب شریعت جات و اصول	

## اسم کے اگر

بشر

سن و ذات

۱۱۸۶	مختار اناطوار وغیرہ	
بارہویں صدی	شیخ ابوالحسن حنفی کشمیری	۵
۱۱۹۸	ابوالخیر بن قاضی شاد اللہ عمری جوہپوری	۶
۱۱۵۱	ابوسعید بن سلیم اللہ گوپاموی	۷
۱۱۴۹	ابوالفتح کانی حنفی کشمیری	۸
۱۱۰۲	مفتی ابوالفتح حنفی کشمیری صاحب حواشی علی الکتب الدرسۃ	۹
بارہویں صدی	ابوالفرح گجراتی	۱۰
۱۱۵۵	مفتی ابو محمد بن محمد عاقل مودودی سہسوانی	۱۱
	ابوالوفا حنفی کشمیری (۲ پار جلدوں میں ایک کتاب فقہ	۱۲
۱۱۰۹	میں تالیف کی)	
بارہویں صدی	شیخ احمد بن ابوالمنصور گوپاموی مرتب فتاویٰ عالمگیری	۱۳
	قاضی احمد حامد بن جان محمد سہالوی فتحپوری	۱۴
	اسماعیل نقشبندی پٹویری	۱۵
۱۱۲۶	امام لدین بن سعد اللہ بن جوہپوری	۱۶
	امان اللہ بن نور اللہ بنارسی صاحب الفردوس المحکمۃ	۱۷
۱۱۳۳	اصول فقہ وغیرہ	
بارہویں صدی	امین الدین بن بدیع الدین کنتوری	۱۸
	امین الدین بن غیاث الدین محمود حنفی جوہپوری صاحب	۱۹
	امتنیات	
۱۱۸۷	شیخ اسحاق بن محمد رحیم صاحب مختصر الہدایہ وغیرہ	۲۰

## اسماء کے اگر اچھے

سن وفات

نمبر شمار

۱۱۱۱	شیخ بدرالدین جوہپوری	۲۱
۱۱۰۸	بدر عالم بن محمد باقر قدوائی ساداموی	۲۲
۱۱۰۷	مفتی تاج محمد بن مفتی محمد سعید کھنوی صاحب سرائے میر	۲۳
۱۱۹۵	شمس الدین حبیب اللہ مرزا جاناں دہلوی	۲۴
۱۱۰۴	جلال الدین بن محمد جاتی	۲۵
۱۱۰۳	جلال الدین ہاشمی پچلی شہری مرتب فتاویٰ عالمگیر	۲۶
۱۱۰۲	غلام حامد حنفی جوہپوری مرتب فتاویٰ عالمگیر	۲۷
۱۱۲۸	حبیب اللہ بن ذکی الدین حنفی بہاری	۲۸
۱۱۰۸	قاسمی حبیب اللہ حنفی تاجپوری	۲۹
۱۱۲۰	حبیب اللہ حنفی قنوجی (فقہ میں ایک رسالہ تالیف کیا)	۳۰
۱۱۰۳	حسن بن ابوالحسن نارانولی دہلوی	۳۱
۱۱۵۰	مفتی قاسمی حسن سعید بن محمد جوہپوری	۳۲
۱۱۶۱	قاسمی حیدر بن ابوجہد کشمیری فقیہ اکبر	۳۳
۱۱۹۹	شیخ خواجہ میر بن محمد تر حسین دہلوی	۳۴
۱۱۵۴	شیخ خلیل بن قاسمی بابائید آبادی	۳۵
۱۱۰۳	نوب محمد حنفی چشتی احمد آبادی گجراتی	۳۶
۱۱۰۲	قاسمی خیر اللہ بن مبارک جوہپوری	۳۷
۱۱۱۰	دیکھا ہی بن عبد الخیر گجراتی واسطی	۳۸
۱۱۰۱	مفتی درویش محمد غازی حنفی بدایونی	۳۹
۱۱۰۰	رحمت اللہ بن غلام محمد کیری بجنوری کھنوی	۴۰

## ادبی کے اکرام

نمبر

سن وفات

۴۱	شیخ سعید الدین بن جمال الدین بگرامی	برہنوی مدنی
۴۲	سعد الدین بن امان اللہ کشمیری	۱۱۵۱
۴۳	سلطان محمد کرمانی دہلوی	برہنوی مدنی
۴۴	مفتی محمد بن احمد	۱۱۶۳
۴۵	شرق الدین بن علی الدین غفلمی لکھنوی	۱۱۶۳
۴۶	شمس الدین بن ملا لکھنوی جوہنوری	برہنوی مدنی
۴۷	شہاب الدین بن محمد حسین گویاوی	۱۱۷۰
۴۸	شیخ الاسلام بن قاضی عبد الوہاب گوانی	۱۱۷۰
۴۹	شیخ الاسلام بن خیر الدین دہلوی	برہنوی مدنی
۵۰	صیغۃ اللہ بن مسعود سرحدی	۱۱۷۱
۵۱	ضیاء الدین خاں محمد بگرامی	۱۱۷۲
۵۲	عبد الرحمن بن یوسف سمنانی	برہنوی مدنی
۵۳	عبد الصمد بن بو حسن	۱۱۷۱
۵۴	عبد الصمد خانی جوہنوری	برہنوی مدنی
۵۵	بوخت بوخت بن ہاشم مدنی	۱۱۷۱
۵۶	عبد اکرم حنفی کشمیری	۱۱۷۱
۵۷	عبد اللہ بن سعید غیلانی جوہنوری	۱۱۷۳
۵۸	عبد اللہ حسینی بگرامی	۱۱۷۴
۵۹	مفتی عبد المؤمن بن حسن اللہ کشمیری	۱۱۷۴
۶۰	عبد الوہاب بن ہاشم حنفی منور آبادی	۱۱۷۴

## اسماء کے اکرا

سن وفات	
۱۱۱۳	شیخ قنوی عثمان احمد بن قنوی سنہ بگرامی
۱۱۰۳	قنوی مہمست شہین عبد اللہ قادری گھنوی
۱۱۲۰	نعیم اللہ بن عبد اللہ گویا موی
۱۱۱۷	عنایت اللہ بن عبد الستار بگرامی
۱۱۲۵	عنایت اللہ بن ہداد بلا پوری
۱۱۴۱	عنایت اللہ کشمیری
۱۱۷۹	عنایت اللہ مہدوری
۱۱۷۹	غلام حسین بن شہاب الدین اورنگ آبادی
۱۱۲۰	غلام محمد بن محمد اسد لکھنوی
۱۱۹۹	قاضی فتح علی حنفی قنوجی
۱۲۲	غلام الدین بن غلام الدین اورنگ آبادی دہلوی
۱۲۲	فرخ شاہ بن محمد سعید سرہندی
۱۲۲۹	فہیم الدین بن بو زید پٹنواروی
۱۱۵۱	فہیم الدین بن محمد فاضل
۱۱۵۱	فیض الحسن بن نور الحسن
۱۱۰۳	قاسم بن ہاشم دہلوی
۱۱۷۳	قطب الدین بن عبد الحلیم
۱۱۷۳	قطب الدین نقشبندی
۱۱۳۲	قاضی قل احمد بن احمد مسعود
۱۱۳۲	کرم الدین بن عنایت اللہ سندھی



## مکرمات

## منیر

سن: قات

۱۱۷۵

شیخ امام کمال الدین محمد دولت فتح پوری

۸۱

۱۱۹۱

نبیب الدین بن محمود اٹھ کیلواڑی

۸۲

۱۱۱۹

محبت اللہ بن عبد الشکور بہاری

۸۳

۱۱۱۱

محمد بن جعفر کجراتی

۸۴

۱۱۹۵

محمد اسف بن عبد العزیز نگرانی

۸۵

بارہویں صدی

محمد اسعد بن قطب الدین سہاوی

۸۶

محمد اشرف بن محمد طیب کشمیری

۸۷

محمد اکرم بن قاضی عبد الرزاق فتح پوری سندھی

۸۸

۱۱۱۴

قاضی محمد اکرم حنفی دیوبندی

۸۹

۱۱۹۵

محمد ابان بن ابوسعید صدیقی شتھالی

۹۰

بارہویں صدی

محمد امیر بن قاضی مبارک غازی گویاوی

۹۱

۱۱۲۱

محمد باقر بن داود بخش بگرامی

۹۲

۱۱۲۳

محمد جمیل بن مفتی عبد الجلیل جوہپوری

۹۳

۱۱۲۳

محمد حافظ بن محمد فضل بگرامی

۹۴

۱۰۰۸

محمد حسین بن خلیل شاہ جیپوری

۹۵

بارہویں صدی

محمد حیات برہانپوری

۹۶

۱۰۰۸

محمد سعید بن قطب الدین سہاوی

۹۷

۱۱۰۳

محمد سعید بن یوسف ایشاوی

۹۸

۱۱۹۳

محمد صدیق حنفی لاہوری

۹۹

۱۱۳۹

محمد شفیق بن عبد الواحد سہاوی

۱۰۰

# نشر ادب کے اکرامی سن وفات

۱۱۹۲	شیخ محمد عدل بن محمد بریلوی	۱۰۱
۱۱۹۴	محمد علی بن محمد شیف بدایونی	۱۰۲
۱۱۱۸	محمد غوث بن بدایونی کاکوروی	۱۰۳
۱۱۳۰	محمد حسن دہلوی	۱۰۴
	محمد منصور بن نظام الدین جالسی	۱۰۵
۱۱۷۲	محمد ناصر حسینی دہلوی	۱۰۶
۱۱۲۰	محمد نعیم بن مفتی محمد قاضی اودی جوہپوری	۱۰۷
بارہویں صدی	شہاب الدین محمود بن ابوالمحمود مدراسی	۱۰۸
	مکی الدین بن قاضی داؤد الہ آبادی	۱۰۹
۱۱۱۰	مرتب بن عبدالنبی حسینی واسطی بگرامی	۱۱۰
بارہویں صدی	قاضی مرتب ترمذی قشقاوی	۱۱۱
۱۱۰۹	مرتضیٰ بن کینی	۱۱۲
۱۱۳۱	مدین الدین عثمانی	۱۱۳
۱۱۲۵	میزان بیجاپوری	۱۱۴
	جم الدین بن عباس برہانپوری	۱۱۵
۱۱۱۹	نصیر الدین حسینی برہانپوری	۱۱۶
۱۱۸۱	امام نظام الدین بن قطب الدین لکنوی	۱۱۷
۱۱۷۵	نظام الدین بن نور الدین گجراتی	۱۱۸
بارہویں صدی	قاضی نور الحق بن قاضی بدایونی بگرامی	۱۱۹
	مفتی نور الحق بن صاحب دہلوی	۱۲۰

# اسی کے گراھی

سن و زات

۱۱۹۰	شیخ نور الحق بن قاضی محمد عاشق سہاوی	۱۲۱
۱۱۵۵	نور الدین بن محمد صالح احمد آبادی جراتی	۱۲۲
	نور اللہ بن حسین محمد آبادی بنارس	۱۲۳
۱۱۱۳	نور اللہ بن کرم اللہ	۱۲۴
۱۱۳۵	نور محمد حسینی نقشبندی بدایونی	۱۲۵
۱۱۵۷	ولی اللہ بن عبد الرحیم دہلوی	۱۲۶
۱۱۸۷	بیتوب بن عبد العزیز لکھنوی سہاوی	۱۲۷
	بکر اللہ آدم مولانا عبد العلی صاحب لکھنوی	۱۲۸
	ملا احمد بیون صاحب (مستف نور اللہ انوار)	۱۲۹
	مولانا محبوب اللہ بہاری	۱۳۰

## تیرھویں صدی کے فقہاء

۱۲۳۴	شیخ آدم بن بو آدم مدراس	۱
۱۲۴۹	آل احمد بن سہاوی	۲
۱۲۷۲	ابو الحسن بن عبد الجبار لکھنوی	۳
۱۲۵۰	ابو سعید بن عقی دہلوی	۴
۱۲۴۷	مفتی انسان علی بن مان علی دہلوی	۵
۱۲۹۱	انسان خفی بن جعفر	۶
۱۲۱۹	احمد بن محمد شمس الدین شمشیری	۷

# فہرست الاسماء کے اکرامی

سن وفات

۱۲۳۲	شیخ احمد بن مصطفیٰ	۸
۱۲۴۲	احمد بن نعیم کشمیری	۹
یہودی مدی	احمد بن یعقوب لکھنوی	۱۰
۱۲۴۰	احمد بن احمد علی سہارنپوری	۱۱
۱۲۶۶	احمد گل بھوپالی	۱۲
۲۰۰	احمد بن سید دہلوی	۱۳
یہودی مدی	احمد بن دہلوی	۱۴
" "	احمد بن قاضی عبد الرحیم	۱۵
۱۲۶۱	اسد اللہ بن نور اللہ لکھنوی	۱۶
۱۲۵۶	ابو اللہ بن علی امروہوی	۱۷
۱۲۵۰	ابن اللہ بن علی تبار جاسی	۱۸
۱۲۵۳	ابن اللہ بن محمد لکھنوی	۱۹
	انوار الحق رامپوری	۲۰
۱۲۶۲	مفتی انوار علی آروی	۲۱
۱۲۴۸	برہنہ خماروی شیبی	۲۲
یہودی مدی	برہنہ الدین بن محمد فرزند علی اعظمی	۲۳
۱۲۸۶	برہنہ الحق بن نور الحق لکھنوی	۲۴
۱۲۵۴	بشارت اللہ بن امنت اللہ بہرائچی	۲۵
۲۲۵	شمار اللہ پانی پتی	۲۶
۲۶۱	جان محمد مدنی	۲۷

۱۲۴۳	شیخ جمال الدین حنفی کشمیری	۲۸
۱۲۱۴	حبیب اللہ بن محب اللہ لکھنوی	۲۹
۱۲۲۲	حبیب اللہ بن محمد درویش شافعی	۳۰
۱۲۵۵	حسن علی بن عبدالعلی لکھنوی	۳۱
۱۲۰۳	حسین بن دلدار علی نصیر آبادی	۳۲
۱۲۷۱	حسین بن رمضان علی	۳۳
۱۲۵۸	حسین بخش بن میر محمد کوری	۳۴
۱۲۶۳	حسین علی بن عبدالواسط قنوجی	۳۵
۱۲۵۶	خادم احمد بن حیدر لکھنوی	۳۶
۱۲۶۰	قاضی ذوالفقار علی بن یوسف حیدر آبادی	۳۷
۱۲۹۶	رجب علی بن امام بخش جوہپوری	۳۸
تیرہویں صدی	مفتی رحمت علی حسینی دہلوی	۳۹
۱۲۹۳	رحمت اللہ آبادی	۴۰
۱۲۷۶	رضا بن محمد کشمیری	۴۱
۱۲۷۳	رضی الدین بن قاضی علیم الدین	۴۲
	زبیر بن ابو زبیر رامپوری	۴۳
۱۲۶۴	سقاوت علی بن رعایت علی جوہپوری	۴۴
۱۲۶۸	شرف الدین حنفی رامپوری	۴۵
۱۲۶۳	سعد الدین سندھی	۴۶
۱۲۸۵	سعد الدین بن شمس اللہ کشمیری	۴۷



نمبر	اسم	سن وفات
۳۸	شیخ صدیق بن ابوصدق گجراتی	تیرہویں صدی
۳۹	صدیق بن بزرگ علی مارہوتی	۱۲۹۲
۴۰	طیب بن احمد رقیعی کشمیری	۱۲۹۹
۴۱	نہور الحق بن نور الحق پھلواری	۱۲۳۴
۴۲	عالم علی بن کفایت علی مراد آبادی	۱۲۹۵
۴۳	عبدالباسط بن عبدالرزاق کھنوی	۱۲۹۵
۴۴	عبدالجاسع بن عبدالنفاق کھنوی	۱۲۷۲
۴۵	شیخ عبدالجبار شاہ بہا پوری	تیرہویں صدی
۴۶	عبدالحق بن خلیل الرحمن	۱۲۷۲
۴۷	عبدالحق بن عمران رامپوری	۱۲۵۲
۴۸	عبدالحکیم شیخ پوری	۱۲۹۵
۴۹	عبدالحرب بن شرف الدین کھنوی	۱۲۰۸
۵۰	عبدالرحمن بن سیف الرحمن جالندھری	۱۲۵۸
۵۱	قاسم عبد الصمد قرشی افغانی	۱۲۹۹
۵۲	عبدالعزیز بن ولی اللہ دہلوی	۱۲۴۹
۵۳	عبدالعلی بن پیر علی	۱۲۹۹
۵۴	عبدالعلی بن علی صغر قنوی	تیرہویں صدی
۵۵	عبدالعلی بن نظام الدین فرنگی محلی	۱۲۲۵
۵۶	عبدالقادر حیدر آبادی	۱۲۷۹
۵۷	مفتی عبدالقیوم بن عبدالحمی برہانوی	۱۲۹۹

۷۸ شیخ عبد الکریم بن محمد تقیم بریلوی

۷۹ عبد اللہ بن صابر سورتی تیرہویں صدی

۸۰ عبد اللہ بن صبغۃ اللہ مدراسی ۱۲۹۹

۸۱ عبد الطیف بن ابوالحسن ۱۳۹۶

۸۲ عبد المنفی بن حسین اشہمی کچیلواروی ۲۳۳

۸۳ عزیز الحق بن شہار الحق جوہپوری ۲۱۳

۸۴ غلام احمد بن قاضی رحمت الدین ۱۲۹۲

۸۵ غلی اشرف بن علی اکبر کچیلواروی ۱۳۹۲

۸۶ عماد الدین بن عبد الرسول کشمیری تیرہویں صدی

۸۷ غلام بن ابوترامپوری ۱۳۰۱

۸۸ غلام احمد بن غلام محمد سورتی ۱۳۰۶

۸۹ غلام حسنت بن محمد غوث کھنوی ۱۳۳۴

۹۰ غلام علی بن جمال سورتی ۱۲۵۰

۹۱ غلام فرید لاہوری ۱۳۱۶

۹۲ غلام اللہ بن غلام فرید لاہوری ۲۶۲

۹۳ غلام نبی بن غلام سرور ۲۵۲

۹۴ خرمہ بن شہنشاہی بیرونی تیرہویں صدی

۹۵ فاضل رسول بن عبد جمید بدینی ۳۹۹

۹۶ فضل الرحمن حنفی بردوانی تیرہویں صدی

۹۷ فاضل اللہ بن اسرار محمد کھنوی

انصار کے اکرا

سن وفات

۱۲۶۹	شیخ فقیہہ محمد بن اسماعیل سندیلوی	۹۱
۱۲۶۹	قطب الدین بن محی الدین دہلوی	۸۷
۱۲۲۶	قطب الدین بن محمد وائج بریلوی	۹۰
۱۲۱۹	قوام الدین بن سعد الدین کشمیری	۹۱
۱۳۹۲	کریم بن	۹۲
۱۳۹۰	کریم بن بن اہم بخش چوہدری	۹۳
۱۲۹۱	کریم الدین بن شمس الدین دہلوی	۹۴
۱۲۲۵	مسین بن محب لکھنوی	۹۵
۱۲۳۵	مجاہد الدین بن معلوم بانی پوری	۹۶
تیرہویں صدی	محبوب علی رامپوری	۹۷
"	محمد بن ابو محمد	۹۸
۱۲۷۳	محمد بن احمد حیدر آبادی	۹۹
تیرہویں صدی	محمد بن ضیاء الدین بردوانی	۱۰۰
"	محمد بن عرفان رام پوری	۱۰۱
۱۲۴۳	محمد بن محمود کشمیری	۱۰۲
۱۲۷۲	محمد بن نعمت اللہ پشاوروی	۱۰۳
۱۲۷۲	مفتی محمد منصور غنیسم آبادی	۱۰۴
۱۲۵۱	محمد آفاق بن اسحاق الدہلوی	۱۰۵
۱۲۵۵	محمد اعظم بن مفتی احمد لکھنوی	۱۰۶
۱۲۱۹	مفتی محمد اشرف بن مرحوم پشاوروی	۱۰۷

## کراچی

سن وفات

نمبر شمار

تیرھویں صدی

شیخ محمد کرم بن محمد شاہ پانیپوری

۱۰۸

۱۲۳۰

محمد برکت عظیم آبادی

۱۰۹

۱۲۶۴

محمد جمیل بن عبد الغفار برہانپوری

۱۱۰

۱۲۰۲

محمد سعید اسلمی مدراسی

۱۱۱

۱۲۳۰

محمد شاکر حنفی سورتی

۱۱۲

۱۲۵۷

محمد غابد بن احمد علی سندھی

۱۱۳

۱۲۷۵

محمد غنیسم پشاور

۱۱۴

تیرھویں صدی

محمد علی بن عبد الحکیم بھیروی

۱۱۵

۱۲۲۰

نقی محمد غوث بن درویش برہوی

۱۱۶

۱۲۳۸

محمد غوث بن ناصر الدین مدراسی

۱۱۷

۱۲۶۰

محمد لطیف باشمی پچلی شہری

۱۱۸

۱۲۰۱

محمد مرشد بن ارشد

۱۱۹

۱۲۲۰

محمد مستن بن عبد السبعیان

۱۲۰

۱۲۵۴

قاسم محمد معروف بن عبد اللہ مدراسی

۱۲۱

۱۲۶۱

محمد نصیر بن مونس ناٹش دہلوی

۱۲۲

۱۲۰۰

محمد الدین بن عبد القادر بدایونی

۱۲۳

۱۲۷۱

محمود بن عبد الدین

۱۲۴

۱۲۸۱

ممداد بن نعمت اللہ لکھنوی

۱۲۵

۱۲۵۰

ممداد بن ممداد لکھنوی

۱۲۶

تیرھویں صدی

ممداد بن ممداد لکھنوی

۱۲۷

# اسمے اگر اے

سن وفات

۱۳۹۴	شیخ مصطفیٰ بن طیب کشمیری	۱۳۹
تیرھویں صدی	مصباح الدین بن صالح سورتی	۱۴۰
۱۳۸۳	مفتی حسین بن محمد بخش	۱۴۱
۱۳۴۰	نظام الدین بن خیر الدین	۱۴۲
تیرھویں صدی	نوازش علی بن ناصر علی نگینوی	۱۴۳
۱۳۹۰	مفتی نور احمد بن نظر محمد سمعوانی	۱۴۴
۱۳۲۳	نور الحق بن قاضی محمد منعم رامپوری	۱۴۵
۱۳۸۸	نور الدین بن عبداللہ کشمیری	۱۴۶
۱۳۴۹	دلی اللہ بن احمد علی فرخ آبادی	۱۴۷
۱۳۹۶	ولی اللہ رامپوری	۱۴۸
۱۳۰۵	بارق بن علی احمد	۱۴۹
۱۳۵۳	یاد علی انتوی شیبی	۱۵۰
۱۳۹۰	بیتوب حنفی	۱۵۱
۱۳۴۰	قاسم یوسف بن ابویوسف اندانی	۱۵۲
۱۳۱۹	یوسف بن عبداللہ جیپوری	۱۵۳
	مولانا شاہ عبدالعزیز محدث دہلوی	۱۵۴
	مولانا رضا علی بریلوی (اخترت کے دادا)	۱۵۵
	مولانا مفتی مفتی علی بریلوی (اخترت کے والد)	۱۵۶
	مولانا ابوالرسول احمدی (اخترت کے مرشد)	۱۵۷
	مولانا نور محمد فرنگی نخلی	۱۵۸
	مولانا انوار احمد	۱۵۹



# فقہائے ہند اور ان کی

## فقہی تصانیف

فقہ اور اصول فقہ اپنی عظمت اور عبقوریت کے پیش نظر ایسا مشکل فن ہے جو کوہِ کندھان دکاہِ برآوردن کے مصداق ہے۔ اس فن سے دلچسپی، بخیار و مستحقیت بنی ہوئی قدرت سے کمال فیاضی کے ساتھ باطنی لطف اور ژرف نگاہی کی مدد سے حاصل ہو سکتا ہے۔ لیکن ہماری حیرت کی انتہا نہیں رہتی جب ہم دیکھتے ہیں کہ اس فن میں ہی فقہائے ہند نے جتنے با شان خدمات انجام دی ہیں اور اس میں سوزی، بسکری کاوی کے ساتھ فقہ کی نشر و اشاعت کی ہے کہ بے ساختہ کتاب پڑھنا ہے۔ اس کا راز تو یہ دوام و انہیں کشف ہے۔ ہم یہاں ہیں فقہ سے ہند کی شہسہ بہرست قلمبند کرتے ہیں۔ بن سے فقہ اسلامی میں ان کی خدمات کا اندازہ موزن ہے۔

### الف

نمبر	مصنف کے کراچی	ن فان	اصحائے کتب
۱	شیخ حبیب الدین خٹن دہلوی	۷۹۲ھ	شرح ہدایہ
۲	فداد دہلوی		
۳	مسین غیاث پوری بن کرولین	۷۹۵ھ	حاجیہ
۴	محمد اشرف سمنی کچھوی بن ابرہیم	۸۰۹ھ	"

تتمیز نامه نگارانی

سن دینی اسمائے کتب

۱	شیخ اردو جو پوری	۵۶۳	حاشیہ ضمیمہ
۲	دعوت مدین خلوص جرنی	۹۴۹	حاشیہ ہدایہ و شریعت و قیام
۳	محقق عبد السلام غفرلہ دیوبند پور	۱۰۴۰	حاشیہ ہدایہ
۴	شیخ محمد نعیم جو پوری بن محمد نائز		
۵	پیر محمد جو پوری کنھوی بن اولیا	۱۰۹۵	
۶	ولی محمد کنھوی بن حبیب اللہ	۱۲۵۰	
۷	عبد الحکیم کنھوی بن عبد رب	۱۲۹۹	
۸	عبد العزیز کنھوی بن امین ست	۱۳۱۵	
۹	سید عبد اللہ حسینی بگرامی بن آل محمد		
۱۰	مولانا عبد الحق نرائی علی بن عبد الحکیم کنھوی	۱۳۰۴	
۱۱	جو پوری محمد حسن سنبھلی		
۱۲	شیخ عبد الحق سرمنہاں		ترجمہ ہدایہ فارسی
۱۳	قاضی غلام محی بہاری		شریعت ہدایہ حاشیہ ہدایہ
۱۴	سید امیر علی کنھوی بن منظر علی		ترجمہ ہدایہ
۱۵	شیخ عنایت اللہ دیوبند		تبین ہدایہ ترجمہ ہدایہ
۱۶	شیخ محمد وارث بناری بن عنایت علی		حاشیہ شریعت و قیام
۱۷	مولانا عبد العزیز کنھوی بن عبد العزیز		
۱۸	مولانا عبد العزیز کنھوی بن عبد العزیز		
۱۹	مولانا عبد العزیز کنھوی بن عبد العزیز		
۲۰	مولانا عبد العزیز کنھوی بن عبد العزیز		
۲۱	مولانا عبد العزیز کنھوی بن عبد العزیز		
۲۲	مولانا عبد العزیز کنھوی بن عبد العزیز		
۲۳	مولانا عبد العزیز کنھوی بن عبد العزیز		
۲۴	مولانا عبد العزیز کنھوی بن عبد العزیز		
۲۵	مولانا عبد العزیز کنھوی بن عبد العزیز		
۲۶	مولانا عبد العزیز کنھوی بن عبد العزیز		
۲۷	مولانا عبد العزیز کنھوی بن عبد العزیز		
۲۸	مولانا عبد العزیز کنھوی بن عبد العزیز		
۲۹	مولانا عبد العزیز کنھوی بن عبد العزیز		
۳۰	مولانا عبد العزیز کنھوی بن عبد العزیز		
۳۱	مولانا عبد العزیز کنھوی بن عبد العزیز		
۳۲	مولانا عبد العزیز کنھوی بن عبد العزیز		
۳۳	مولانا عبد العزیز کنھوی بن عبد العزیز		
۳۴	مولانا عبد العزیز کنھوی بن عبد العزیز		
۳۵	مولانا عبد العزیز کنھوی بن عبد العزیز		
۳۶	مولانا عبد العزیز کنھوی بن عبد العزیز		
۳۷	مولانا عبد العزیز کنھوی بن عبد العزیز		
۳۸	مولانا عبد العزیز کنھوی بن عبد العزیز		
۳۹	مولانا عبد العزیز کنھوی بن عبد العزیز		
۴۰	مولانا عبد العزیز کنھوی بن عبد العزیز		
۴۱	مولانا عبد العزیز کنھوی بن عبد العزیز		
۴۲	مولانا عبد العزیز کنھوی بن عبد العزیز		
۴۳	مولانا عبد العزیز کنھوی بن عبد العزیز		
۴۴	مولانا عبد العزیز کنھوی بن عبد العزیز		
۴۵	مولانا عبد العزیز کنھوی بن عبد العزیز		
۴۶	مولانا عبد العزیز کنھوی بن عبد العزیز		
۴۷	مولانا عبد العزیز کنھوی بن عبد العزیز		
۴۸	مولانا عبد العزیز کنھوی بن عبد العزیز		
۴۹	مولانا عبد العزیز کنھوی بن عبد العزیز		
۵۰	مولانا عبد العزیز کنھوی بن عبد العزیز		

# فهرست کتب

سن و قضا

اصحاح کتب

حاشیه شرح وقایع

مولانا عبد الرزاق لکهنوی بن جمال الدین

۲۴

حکیم فخر الدین حسینی راس بریلوی ابن علی

۲۵

شیخ برهان الدین دیوبندی پوری ابن سرفراز علی

۲۶

مفتی سعد الله مراد آبادی بن نظام الدین

۲۷

۱۲۹۴

مولانا خادم احمد لکهنوی

۲۸

۱۲۸۱

سید معین الدین حسینی کاشفی کراچی

۲۹

شیخ عبد الحق سرمه‌بندی

۳۰

دعید الزماں ابن سید الزماں لکهنوی

۳۱

شیخ عبد الشکور جون پوری

۳۲

مولوی محمد شکور جعفری بن امات علی

۳۳

مولانا محمد سلطان بریلوی

۳۴

مولوی محمد حسن نانوتوی

۳۵

فنیس الحسن گجراتی بن نور الحسن

۳۶

شیخ محمد عابد لاہوری

۳۷

مولوی نصر الله خان خورجوئی

۳۸

مولانا عبد الحق مراد آبادی بہارکئی بن شاد محمد

۳۹

مفتی نبیل الدین خان

۴۰

مولانا خرم علی بلہوری

۴۱

شیخ جمال الدین گجراتی بن عبد اللطیف

۴۲

بن عبد الحمید

ترجمہ شرح وقایع

نورال بصار ترجمہ شرح وقایع ۳ جز

شرح مختصر وقایع

شرح کنز الدقائق

ترجمہ کنز الدقائق

احسن المسائل ترجمہ کنز الدقائق ۱۲۱۲

۱۳۱۲

فرع شاہی شرح خدرہ

شرح فرع شاہی

۱۲۹۹

حاشیہ در مختار و نہایتہ دلیل

شرح در مختار

۱۳۸۱

نہایتہ انظار

۱۳۸۱

شرح الواسع الرحمن

نیزه نامہ اسمعی کے گرامی سن و ق اسمعی کے کتب

مولوی محمد دین بہ خانی	۳۰	حاشیہ ملا
ملا محمد تباری	۳۱	فوائد فیروز شاہی
شیخ عالم دہلوی بن غلام	۳۵	فتاویٰ تانارخانیہ
شیخ کمال الدین ناگوری بن کریم الدین	۳۶	مجموعہ خانیہ
قاضی جگن جنتی گجراتی حوالی	۳۷	خزانہ الروایات
قاضی نظام الدین کیٹکڑانی	۳۸	فتاویٰ ابراہیم شاہی
ابوالفتح مفتی کن الدین ناگوری بن	۳۹	فتاویٰ حمادیہ
<b>حسام الدین</b>		
قاضی عیاد الدین سانی بن غرض	۴۰	فتاویٰ ضیائیہ
شیخ پیر الدین لاہوری بن تاج الدین	۴۱	مطالب المؤمنین
شیخ نصیب الدین بنانی لاہوری	۴۲	فتاویٰ برہنہ
میر کمال محمد سندھی بن محمود بن محمد سعید	۴۳	فتاویٰ مورانیہ
شیخ حسین الدین کشمیری بن خاوند محمود	۴۴	فتاویٰ نقشبندیہ
مفتی ابوالبرکات دہلوی باشم بن کن الدین	۴۵	مجموع البرکات
مفتی نایب محمد گھنوی بن مفتی محمد	۴۶	مرآۃ منیر
شیخ محمد محمود جاسسی بن نثار الدین	۴۷	وہمات معصومیہ
مفتی ابوالوفاء مفتی کشمیری	۴۸	کتاب الفقہ
میر محمد جوہری گھنوی بن اولیاد	۴۹	فتاویٰ نقیبہ
سید عظیم سید باغدادی بن قتیق الدین	۵۰	زبدۃ الروایات
مفتی رفیع الدین بن شہاب الدین	۵۱	فتاویٰ نقیبہ

۹۲۰

۹۲۱

۹۲۲

نمبر شمار اسم کے اکرامی سن وفات اسمائے مکتب

۶۲	حضرت شاہ عبد العزیز دہلوی	۱۲۳۹	فتاویٰ عزیز بہ
۶۳	مولانا سلامت شاہ خاں بھارسی		فتاویٰ اختیار
۶۴	مفتی شرف الدین رامپوری	۱۲۶۸	فتاویٰ شرفیہ
۶۵	فقیہ احمد رامپوری بن محمد سید		مفتیقات احمدیہ
۶۶	مرزا حسن علی لکھنوی		فتاویٰ فقہیہ دہلوی
۶۷	شیخ محمد غوث شاہی مدرسی بن ناصر الدین	۱۲۳۸	فتاویٰ نامریہ
۶۸	مولانا رحمت اللہ لکھنوی ابن نور شاہ		فتاویٰ فقہیہ
۶۹	مولانا رضا علی بھارسی بن خواجہ علی		"
۷۰	سید عبد الفتاح گلشن آبادی بن عبد اللہ		جہان الفتاویٰ
۷۱	شیخ محمد حنفی سندھی بن اسماعیل		فتاویٰ محمدیہ
۷۲	مولانا محمد نعیم لکھنوی بن عبد الحکیم	۱۳۱۸	مجموعہ فتاویٰ
۷۳	مولوی اشرف علی تھانوی بن عبد الحق	۱۳۶۲	"
۷۴	قاضی ارتضیٰ علی خاں فاروقی		فتاویٰ ارتضائیہ
۷۵	قاضی ابوالخیر طیب ملتانی بن لدھا		فتاویٰ محمود شاہی
۷۶	شیخ حسام الدین حنفی دہلوی		الہی الزاخرہ
۷۷	حضرت عبد الکافی مرشد آبادی		منتخب الفتاویٰ
۷۸	سید اشرف سمنانی پھولپوری	۸۰۹	فتاویٰ اشرفیہ
۷۹	شیخ نظام الدین برہانپوری		سر پرست فتاویٰ عالمگیریہ
۸۰	قاضی محمد حسین جونپوری	۱۰۷۶	مکتب و مرتب فتاویٰ عالمگیریہ
۸۱	شیخ علی ابیر حسین اسماعیل شاہ	۱۰۹۰	"



نمبر	نکس کے گراہی	سن و قوا	اسمائے کتب
۸۲	شیخ ریاض الدین بھاکپوری	۱۰۹۶	فتیب و مرتب فتاویٰ عالمگیری
۸۳	عبد الرحیم بن وجیہ الدین دہلوی	"	"
۸۴	مفتی وجیہ الدین گویاوی	"	"
۸۵	خطیب شیخ احمد بن منصور گویاوی	۱۰۸۳	"
۸۶	ابو برکات ابن حسام الدین دہلوی	"	"
۸۷	شیخ محمد تبیل ابن عبد الجلیل جوہوری	۱۱۲۳	"
۸۸	مولانا ابوالخیر شمس الدین سندھی	"	"
۸۹	مولانا نظام الدین ابن نور محمد شمس الدین سندھی	"	"
۹۰	شیخ محمد سعید بن قطب الدین سندھی	"	"
۹۱	مفتی عبد احمد جوہوری	"	"
۹۲	مولانا جمال الدین پٹلی شہری	"	"
۹۳	قاضی غنیمت الدین بن عبد غفار کھنوی	۱۱۱۳	"
۹۴	قاضی محمد دولت بن یعقوب فتحپوری	"	"
۹۵	شیخ محمد غوث کاکوری	"	"
۹۶	سید عبد غفار ابن دھرم مدی	"	"
۹۷	شیخ حامد ابن ابوالحامد جوہوری	"	"
۹۸	مفتی محمد اکرام حسنی لاہوری	"	"
۹۹	شیخ یوسف شتیق بن ربو یوسف	۱۱۴۴	تحفۃ النصارح دستور العملین
۱۰۰	شرف جوہوری	"	آداب الحسنہ
۱۰۱	شیخ غنیمت الدین شہری	"	"

نمبر شمار	اسم	کے اگراہی	سن وفات	اسمائے کتب
۱۰۲	حضرت شیخ عبدالحق محدث دہلوی		۱۰۵۲	فتح المنان فی تائید مذہب انبیاء
۱۰۳	شیخ فتح محمد محدث برہانپوری			فتح المذہب
۱۰۴	شیخ محمد نافع اکبر آبادی			خواصۃ الخانیہ
۱۰۵	حبیب اللہ قنوجی			المختصر فی الفروع
۱۰۶	شیخ اہل اللہ دہلوی ابن شاہ عبد الرحیم			مختصر الہدایہ
۱۰۷	قاسمی شہار اللہ پانی پتی		۱۲۲۵	مالا بد منہ
۱۰۸	شیخ شجاع الدین حیدر آبادی		۱۲۶۵	جوہر النظام
۱۰۹	علامہ بحر العلوم عبد العلی نرنگی محلی		۱۲۲۵	رسائل الارکان
۱۱۰	شیخ رشی خاں فاروقی محدث دہلوی		۱۲۶۲	معانی المسائل
۱۱۱	شیخ کرامت علی جوہر پوری		۱۲۶۰	مفتاح الجنہ
۱۱۲	امام احمد رضا خاں بریلوی		۱۳۴۲	مخطیایہ سنویہ فی الفتاوی
				ارضویہ
۱۱۳	صدر الشریعہ مولانا امجد علی صاحب		۱۳۴۸	بہار شریعت
۱۱۴	فخر الدین حسن ابن منصور ابن مؤید قانی			فتاوی قانی خاں
۱۱۵	علامہ ابوالفرج			مؤلف فتاوی عالمگیریہ
۱۱۶	علامہ غلام محمد قاسمی القضاة			"
۱۱۷	علامہ ابوالواظ ہرکامی			"
۱۱۸	چاہی عبد اللہ ترک			"
۱۱۹	وجیہہ ارب			"
۱۲۰	مولانا محمد فائق			"

نمبر	اسم	عکرا می	سن و ق	اسماء کتب
۱۲۱	مولانا محمد اکرم			مؤلف فتاویٰ عالمگیریہ
۱۲۲	مولانا محمد شفیع			"
۱۲۳	میر سید محمد تنوخی			"
۱۲۴	شیخ قاضی علی اکبر آبادی			"
۱۲۵	شیخ نور الدین قوامی			"
۱۲۶	ملا احمد جیون صاحب			تفسیرات ائمہ
۱۲۷	مولانا ارشاد حسین رام پوری			فتاویٰ ارشادیہ
۱۲۸	مولانا مفتی علی بریلوی		۱۲۹۷ھ	اصول ارشاد
۱۲۹	مولانا مسطیقا رضا خان ابن العلوتی بریلی			فتاویٰ مستفیوہ وغیرہ

## فقہی اصول کی ترویج و اشاعت میں فقہائے ہند کا حصہ

نمبر	اسم	عکرا می	سن و ق	اسماء کتب
۱	شیخ نعمانی الدین محمد زوی بن عبد الرحیم			انہیایہ والفاظ
۲	سعد الدین خیر آبادی			شرح البہرہ زوی
۳	الہ دار جوہوری		۹۲۳	"
۴	قاضی شہاب الدین دولت آبادی			"
۵	شیخ وجہ الدین عسکری جراتی		۹۹۸	"

نمبر شمار اسم کے اگر اسی سن و قریب اسمائے کتب

شرح الحسائی		شیخ حسین الدین عجزانی دہلوی	۶
حاشیہ حسائی		لیقوب ابویوسف بنانی لاہوری	۷
نامی شرح حسائی	۱۳۳۴	قاضی عبدالنبی احمد نگر	۸
افادۃ الانوار فی حدیث		مولوی عبدالحق دہلوی بن محمد میر	۹
اموال المنار		شیخ سعد الدین محمود دہلوی	۱۰
توجیہ الکلام شرح منار		سید یوسف ابن مال ملتانی	۱۱
شرح منار	۱۰۴۰	مفتی عبدالسلام اعظمی دہلوی	۱۲
نور الانوار شرح منار	۱۱۳۰	شیخ احمد صاکی انیسٹروی مشہور بٹا جیون	۱۳
الصحیح الصادق		شیخ نظام الدین محمد سہروردی	۱۴
تنویر المنار		بحر العلوم عبدالعلی بن ملا نظام الدین	۱۵
قد الاقمار فی شیعہ ذریعہ نور	۱۲۰۵	فرنگی محلی	
حاشیہ شرح منار		مولانا عبدالحلیم فرنگی محلی	۱۶
ملخص نور الانوار		مولوی عبدالعلی قنوجی بن علی اصغر	۱۷
حاشیہ التلویح	۱۰۰۳	شیخ رستم علی قنوجی بن علی اصغر	۱۸
التلویح حاشیہ تلویح	۱۰۰۴	لیقوب کشمیری ابن حسن	۱۹
حاشیہ التلویح	۱۰۵۵	ملا عبدالحکیم سیانکوی بن شمس الدین	۲۰
		نور الدین محمد صالح گجراتی	۲۱
	۱۱۳۳	شیخ امان اللہ بنارسی ابن ذر اللہ	۲۲
حاشیہ بر حاشیہ		شیخ احمد گجراتی ابن سلیمان	۲۳

الدرر الكرامی سن ۱۲۸۴ اسمائے کتب

حاشیہ التلویح		۲۴	قاضی عبدالحق کابلی ماہوی بن محمد غفر
		۲۵	سید امیر علی ملیح آبادی بن مفتاح علی
		۲۶	مولوی یوب علی کرہی بن مفتوح علی
مشرع و اثر الاصول		۲۷	شیخ محمد اعلم سندھوی بن محمد شاکر
الدائر علی المنار		۲۸	قاضی خلیل الرحمن رامپوری
سیر الدائر	۱۲۸۴	۲۹	مولوی عبدالحکیم لکھنوی بن عبدو باب
الموہب الالہی		۳۰	شیخ عبدالحق بن عبد اللہ
المنظریہ		۳۱	راجہ نیاز حسن پوری بن اسماعیل
شرح المناظریہ		۳۲	شیخ نظام الدین محمد سہاوی
اساس اصول		۳۳	شیخ عبدالاکرم گویاری بن عبدالحق
مسلم الثبوت	۱۱۱۹	۳۴	شیخ محب اللہ بن بہاری بن عبد شکور
تحقیقہ الاصول	۱۲۴۴	۳۵	شاہ اسماعیل دہلوی بن شاہ عبد الغنی
کاشف الزموزات	۱۲۸۵	۳۶	شیخ عبد الوہاب بن فنی مدنی بن محمد غوث
مختصر الاصول		۳۷	حکیم نجم الفنی رام پوری
حاشیہ اصول الشاشی		۳۸	مولوی محمد حسن سندھوی
مشرع تحقیقہ اصول		۳۹	مولوی عبد الکرم ٹونکی
ترجمہ نور الاوار		۴۰	مولوی عبد الجبار خاں آصفی حیدر آبادی
ازالہ الہم فی اختلاف الامارۃ		۴۱	قاضی حفصہ اللہ شاشی مدنی بن محمد غوث
الفصول فوہ فی الاصول	۸۰۸	۴۲	سید شرف ابن ابراہیم مدنی بن محمد غوث
ازالہ الفواشی		۴۳	مولوی مشتاق احمد انیسوی

نمبر شمار

اسم کے آگراہی

سن وفات

اصناف کے کتب

۴۴

عبد الرحیم کلمتوی چیف جسٹس مدراس  
مالی کورٹ

اصول فقہ انگریزی

۴۵

مولوی ولی اللہ لکھنوی بن حبیب اللہ

نفائس المملکوت

۴۶

مولوی حسن لکھنوی بن غلام مصطفیٰ

شرح مسلم الثبوت

۴۷

علامہ ابن محب اللہ لکھنوی

"

۴۸

شیخ احمد عبد الحق لکھنوی

"

۴۹

قاضی بشیر الدین تنوچی

"

۵۰

شیخ عبد الحق خیر آبادی

"

۵۱

سید محمد نقوی نصیر آبادی بن دلداری علی

اساس الانمول

بن محمد معین

۵۲

سید ابوالحسن کشمیری لکھنوی بن نقی شاہ

شرح زینۃ الانمول

۵۳

مولانا عبد العالی محمد نظام الدین

شرح مسلم الثبوت

## فقہ شافعی کے ہندوستانی مصنفین و کتب

نمبر شمار

اسم کے آگراہی

سن وفات

اصناف کے کتب

۱

شیخ علی شافعی برہائی ابن احمد

رسالہ

۲

فقہہ شیخ محمد غوث شافعی مدراسی بن

کفایۃ المسندی

نامہ اردین

۳

شیخ عبد اللہ بن عبد اللہ بن محمد غوث شافعی

تعلیقات بر رسالہ اوشجاع



نمبر	الاسماء	سن وفاة	الاسماء كتب
۴	شیخ عبد الوهاب شافعی بن محمد غوث شافعی	۱۲۸۵	هبة الله
۵	قاضي مصنفه الله بن محمد غوث شافعی	۱۲۸۰	المطالع البدریه فی شرح الکواکب الدریه الفتاوی النبیغیه رساله در فقه شافعی تحفه الشافعی فی احکام النکاح تحفه الاخوان
۶	شیخ احمد بن مصنفه الله شافعی مدرسی		
۷	قاضي عبد الله بن مصنفه الله شافعی		
۸	شیخ عبد القادر شافعی سورتی بن عبده		
۹	شیخ ابراهیم شافعی سورتی بن عبد الله	۱۲۸۲	
۱۰	شیخ حبیب شافعی ابیدری بن محمد درویش شافعی	۱۲۲۲	آئینه توجیه فی شرح البقیه

## شعبه مصنفین و کتب

نمبر	الاسماء	سن وفاة	الاسماء كتب
۱	شیخ عبد الفتی کشمیری		ابحاث الرضوی
۲	دلدار علی نقوی نصیر آبادی	۱۲۳۵	شرح حدیثه المتقین فوائد نصیریہ
۳	سید محمد نصیر آبادی بن دلدار علی		روضه الاحکام
۴	سید حسین نصیر آبادی بن دلدار علی		شرح تبصره المحلی
۵	سید محمد تقی بن حسین بن دلدار		
۶	سید علی محمد بن محمد بن دلدار	۱۲۰۵	لدار الثمین فی نجاسة الفسالة

نمبر شمار | اسم صاحب کتاب | سن وفات | اسم کتاب

۷	سید بادی ابن مهدی بن دلداری علی حسینی		رساله فی کیفیت الصلوة
۸	مهدی لکنوی ابن بادی ابن مهدی	۱۲۷۷	تحفة النعمان
۹	سید احمد علی محمد بادی بن عنایت حیدر	۱۲۹۵	رساله فی جواز الامامه
۱۰	مفتی محمد علی حسینی کنتوری بن محمد حسین	۱۲۷۰	تظہیر المؤمنین عن نجاستہ
۱۱	مرزا حسن بخش عظیم آبادی	۱۲۷۱	رساله فی وجوب صلوة الجمعة
۱۲	مفتی عباس تستری لکنوی		بنار الاسلام فی مسائل العیام
۱۳	سید ذاکر علی جون پوری	۱۲۲۱	ترجمہ شرائع اسلام
۱۴	ناصر حسین جون پوری		رساله فی اثبات نجاستہ
۱۵	سید ناصر حسین کنتوری لکنوی		اشباع النالی تحقیق
۱۶	ابو الحسن کشمیری لکنوی بن نقی شاہ		اقامۃ البرہان
۱۷	مولوی آغا علی لکنوی		ہدایۃ المؤمنین
۱۸	سید محمد سابق رضوی بن محمد باقر		روایۃ الاحکام بترجمہ
			شرائع اسلام
۱۹	سیدہ بندہ حسین لکنوی بن محمد دلداری علی		قواعد المواریث
۲۰	مرتضی حسین جون پوری		مفتاح الشفاعہ فی اقامۃ
			الصلوة بالجماعۃ
۲۱	حکیم شفاء الدولہ افضل علی حسینی بن اکبر علی		تبصرۃ الاحفال فی الفتاویہ
۲۲	بندہ حسین بن محمد بن دلداری علی	۱۲۹۴	الرسالۃ الخلیل

# ترہویں صدی کے فقہاء متوسطین !

شمار	اسماء کا گرامح	سن وفات
۱	شیخ ابوتراب بن نعمت اللہ کھیلواری	۱۲۰۰
۲	ابوالحیات بن نعمت اللہ پھاراری	۱۲۰۶
۳	شیخ احمد بن عبداللہ سندیلوی	
۴	احمد بن محمد گجراتی سورتی	۱۲۵۵
۵	احمد بن سعید رام پوری	
۶	احمد بن علی حسین چریاکوٹی	۱۲۷۲
۷	احمد الدین بن نور حیات بگوتی	۱۲۸۶
۸	اخئی ابن محمد حسین سورتی	
۹	اسد اللہ حنفی جہانگیر نگر	
۱۰	اسلم ابن ابواسلم حنفی رامپوری	
۱۱	اسماعیل ابن ابواسماعیل برہان پوری	
۱۲	اسماعیل ابن ابواسماعیل سورتی گجراتی	۱۲۸۷
۱۳	امیر اللہ مدراسی	۱۲۵۰
۱۴	بدر الدین رامپوری	
۱۵	مفتی جمال الدین بن عبداللہ سورتی	۱۲۴۶
۱۶	خلیل الرحمن بن عرفان رامپوری	

ذوالفقار علی بن محبوب علی دہلوی

۱۷

۱۲۶۳

رحمت اللہ راجہ پوری سورتی

۱۸

۲۶۰

مرزا رحیم اللہ شافعی عظیم آبادی

۱۹

۱۲۵۲

روح القیاض الہ آبادی

۲۰

سجاد علی حسینی شیبی جانشی

۲۱

۱۲۰۸

شہاد الدین ابن محمد شفیع بدایونی

۲۲

۱۲۴۶

شرف بن عبدالحق سورتی بکراتی

۲۳

۱۲۸۹

شیخ شرف الدین بن بادی چٹواری

۲۴

۱۲۳۴

شیخ صالح بن خیر الدین سورتی

۲۵

۱۲۶۶

ظفر احمد بن قدرت علی لکھنوی

۲۶

۱۲۰۵

ظہور علی ابن حیدر لکھنوی

۲۷

شیخ عبدالباقی ابن عبدالحمد دہلوی

۲۸

۱۲۹۳

عبدالقانی پشاور

۲۹

عبدالرحمن بن قاضی عبد اللہ شافعی سورتی

۳۰

عبدالرشید رام پوری

۳۱

۱۲۸۰

عبد السلام بن غلام الحق بدایونی

۳۲

۱۲۸۲

عبد الشکور ابن محی الدین

۳۳

عبدالمسلی فیض آبادی شیبی

۳۴

۱۲۰۲

عبد الفتی ابن عبدالمفتی

۳۵

۱۲۶۱

عبد نوید بن محمد علی لکھنوی

۳۶

نمبر شمار	اسم	سن وفات
۳۷	شیخ عبدالوجید ابن مفتی عبدالواحد لکهنوی	۱۲۴۹
۳۸	علی ضامن ابن امداد علی شیمی	۱۲۸۰
۳۹	علیم الدین ابن نجم الدین کاکوروی	۱۲۵۵
۴۰	علیم الدین ابن عتیق الله جالندھری	۱۲۲۰
۴۱	محمد ابن زین الدین سورتی	
۴۲	محمد اکبر کشمیری	۱۲۶۲
۴۳	محمد حسین ابن علی نور	۱۲۶۳
۴۴	محمد حبیب ابن محمد سید بدایونی	۱۲۰۵
۴۵	محمود بن عبدالقادر شافعی سورتی	۱۲۸۴
۴۶	محمود ابن کرامت حنفی جون پوری	۱۲۹۴
۴۷	منظف علی غلیم آبادی	۱۲۴۷
۴۸	میرالدین بن خیرات علی	۱۲۵۵
۴۹	ناصر حسین ابن مظفر حسین جونپوری	
۵۰	نثار علی ابن محمد صادق ظفر آبادی	۱۲۱۵
۵۱	شیخ نصر الله بن بدایه الله مارہروی	۱۲۹۵
۵۲	نصیر الدین عبید الله بن جلال الدین برہانپوری	
۵۳	یاد علی حنفی ترمذی	

# تیرھویں صدی کی فقہی کتابیں

مصنفین	تصنیف	اسم کتاب
شیخ اسلم بن یحییٰ کشمیری	۱۲۱۲	حاشیۃ الاشباہ والنظائر وحاشیہ حسامی
اسماعیل دہلوی	۱۲۴۶	الینصاح الحق
میرزا بہار الدین صاحب دہلوی		تحقیق الاوزان - احکام عید الفطر - احکام عید اضحیٰ - احکام انکاح - تحقیق الاشارة بالسبائہ فی الصلوٰۃ - تحقیق التذویر والذباح - مسائل الربا - رسالہ موارث - شرح وقایہ -
		ماہ بدینہ ورسالہ حکیم غنا ورسالہ حرمت تعدد
		تحفۃ المشتاق فی انکاح والتطاق - برہان الخلاف
		رسالہ تحریم النجوم والرمط والجفر وفتاویٰ رسالہ
قاضی شاد اللہ پانی پتی	۱۲۲۵	تخریج جہاد
مرزا حسین علی		رسالہ تقلید موتی - از فراتر افاق و فتاویٰ
ابن عبد علی		الرسالہ علی فقہ مذاہب سادہ
شافعی لکھنوی		برایۃ الامم فی ثبوت تقلید الائمة اکرام و
حسین بن ولدانی شیرآبادی		حواشی - نور الانوار و شرح وقایہ - رسالہ بحث
شیخ حیات حبیبی دہلوی		طہر متخل - رسالہ زاد التقویٰ فی آداب اختوی
شیخ خادم احمد مکنوی	۱۲۶۱	غایۃ اندوکار ترجمہ در مختار - رسالہ قرآۃ خلف الامم
↑		
مولانا خرم علی بلہوری		



اساس الاصول - منتہی الانوار رسالہ مسائل

اخراج - رسالہ ذمبیہ

شرع مناسک - مجموع الفتاویٰ - کشف الخالصہ

جوہر النظام

التعلیق الناصل حاشیہ ہدایہ

قمر القمار حاشیہ نور الانوار

فتاویٰ عبدالحی بڑھانوی تحقیق الامور فی حدود

انفا تحتہ اندور - الیواقیت الملطیفہ فی تائید مذہب

بن حنیفہ التحریر فی حرمتہ المزایر

رسائل الارکان الاربعہ تکملہ شرح تحریر الاصول

توہید منار شرح منار اصول

فتاویٰ الفتویٰ - مختصر البوشجاء - ادع المناسک

تخفہ حاشیہ فی بیان استجاب قتل الوزعہ

کاشف الرموزات الی الورقات حیدر الوہاب

امدۃ النظمی - شواہد الجمعہ

منہاج اسلام

نیشہ شرح ہدایہ - طنطنہ مولت بخت سماع

ادب الفرید ہدایات الانسانی

منتہی

شیخ ولد ارغلی بن محمد معین

نصیر آبادی

۱۲۳۵

شیخ شجاع الدین حیدر آبادی

شیخ عبدالحلیم ابن

امین اللہ فرنگی محلی

۱۲۳۳

بحر العلوم عبدالحی بن

نظام الدین لکھنوی

۱۲۲۵

مولانا صیف اللہ بدراہی

↑

۱۲۸۸

مولانا عبد الوہاب بن غوث محمد

۱۲۸۵

شیخ علی حبیب بن ابو الحسن طلواری

مولانا علی محمد چلی شہری

۱۲۳۷

شیخ عمر ابن ابو عمر رامپوری

۱۲۹۸

مفتی عنایت احمد بن محمد بخش

دیوی کاکوروی

شیخ فاضل غفران بن تائب

۱۲۹۰

اسماء کاتب

تصنیف

مصنفین

ترجمہ الکیدان

منظومہ

ترجمہ ہدایہ

زینۃ المفصلی - زینۃ القاری

رسالہ (اقامت جمعہ)

شرح مسلم الثبوت - رسالہ مع الصوم کنز المحتاج

فی مسائل الزکوٰۃ

ہدایتہ الجمعہ، الفوائد النصرية

اجواء الہ جہاد

تہذیبہ رکعی

شواہد الانوار علی در المختار

طوارک الانوار فی معرفۃ اذقات التسلوۃ والاسرار

کفایۃ المبتدی - الفتاویٰ ناصرہ

غایۃ بیان فیما یجمل ویحرم من الحيوان

غایۃ الکلام فی القراءۃ خلف الامام - المصنف فی

تحريم المتعہ

ازمال الخفیۃ الجواہر المبینۃ اعلام عدم

نہر عالمگیری

شہر خلافتہ الکیدانی - ارشاد الہدیٰ فی اثبات

التقلید

۱۲۸۵

مولانا غلام احمد حیدری

شیخ غلام حسین بن محمد عثمانیہ

قاضی عیسیٰ بہاری

۱۲۹۰

مولانا برکت علی بن امام بخش

۱۲۹۷

مولانا لطف اللہ لکھنوی

۱۳۳۵

علامہ عین بن محبوب لکھنوی

مولانا محبوب علی رامپوری

۱۳۸۴

مولوی دلدار علی لکھنوی

۱۳۸۹

مولوی محمد تقی لکھنوی

۱۳۵۰

علامہ سندھی ابن آدم علی

۱۳۳۳

شیخ محمد غوث بن ناصر الدین

مدراسی

۱۳۵۸

مولانا محمد عین لکھنوی

۱۳۳۵

مرتضیٰ بن محمد بکرائی زہری

قاضی تقی محمد نجمی

۱۳۹۹

شیخ شمس الدین محمد خورشیدی

# اسم کے کتب

مصنف

مصنفین

برایہ لبر یہ ان شریفیہ الہامیہ - حاشیہ ہدایہ	۱۲۰۱	مولانا وحید الحق بن وحیدہ الحق
نفاہات ملکوت شریعہ مسلم اثبوت حاشیہ ہدایہ	۱۲۰۰	مولانا ولی مدین حبیب اللہ
حاشیہ شریعہ و قایہ	۱۲۰۴	مفتی یوسف ابن صفر علی

## ہندوستانی مصنفین و رسائل فقہیہ

جہاں فقہ اسلامی پر جامات اور مسودا کتب لکھی گئیں وہیں فقہ ہندو ہند نے فقہی مباحث پر مثل چھوٹے چھوٹے رسائل بھی ترتیب دیئے جو اختصار کے ساتھ خود اپنی جامعیت کے اعتبار سے اس وقت میں کہ انہیں و قیہ شہریا جائے ایسے مصنفین کی فہرست ان کے تصنفہ رسائل کے ساتھ درج ذیل ہے

ردیف	اسم کے گرامی	مصنف	رسائل
۱	مولوی عبد القادر		خروج مسائل
۲	فتح محمد کھنوی		تہذیب الاول
۳	مولوی عبد الشکور بن ناصر علی		عقد الخلق
۴	مولوی محمد حسین کھنوی بن عبد اللہ		کفر مسائل فی مسائل
۵	میر حسن شامی محدث کھنوی		حقہ مشتاقی مسائل
۶	مولوی علی محمد کھنوی بن محمد حسین		والعدا
			چشمہ العیض

اسماء کے گرامی تصنیف مصنفین

۷	مفتی عنایت احمد کوروی	۱۲۵۵	محسن اہل
۸	مولوی حسین لکھنوی بن ملا حسین	۱۲۵۸	غایتہ ابیہان
۹	مولوی خادم احمد لکھنوی		زادہ التقویٰ فی آداب الفتویٰ
۱۰	عبد السلام حسینی واسطی نیموی		
	بن ابوالقاسم	۱۲۹۹	ترکرة الحمد و الشاعة الحمد
۱۱	شیخ ابو علی حبیب کھیلواری بن ابوالحسن	۱۲۹۵	شواہد الحمد فی بطلان شریعت
			السلطان الائمة الحمد
۱۲	شیخ جان محمد لاہوری	۱۲۲۸	ایک رسالہ بزرگات فارسی
۱۳	شیخ شمس الحق محدث دایانوی غفرلہ آبادی		تحقیقات اعلیٰ فی ثبات
			دعوت الحمد
۱۴	مولوی بہیر حسن شوق نیموی		جامع لہار فی اختصامس الحمد
			بالامضاء



نیرمبویں صدی ہجری میں ہندوستان میں فقہ اسلامی

کی ترقی کے عوامل

اعلیٰ حضرت کے ہمد میں فقہ اسلامی کے اسباب و عوامل کا اگر جائزہ لیا جائے تو ہندوستان میں تین عوامل کا فرمانظر آتے ہیں۔ (۱) فرنگی حکومت کا تسلط اور اس کے دور رس اثرات۔ (۲) ادیان مختلفہ کی آویزش (۳) مسالک مختلفہ کی کشمکش۔

## فرنگی حکومت کا تسلط اور اس کے دور رس اثرات

فرنگی حکومت مسلمانوں سے کبھی مطمئن نہیں رہی۔ اس نے اپنے اقتدار کی راہ میں مسلمانوں کو ہی سدا رہ سمجھا۔ یورپ میں بیت المقدس کو مسلمانوں سے غصب کرنے کی تحریک بڑے زور شور سے چلی۔ اس تحریک کے زیر اثر تیس سال کے اندر بیت المقدس پر آٹھ حملے ہوئے لیکن آخر میں غازی صلاح الدین ایوبی نے ان کو شکست دے کر اسلامی اقتدار کا پرچم ابرادیا۔

صلیبی ہنگامہ کی شرناک شکست کے سبب مسیحیوں میں مسلمانوں کے خلاف شدید نفیس و عداوت کے جذبات موجزن تھے جس کا اکثر موفعوں پر اثہار ہوتا رہا۔ مارچ ۱۸۵۸ء پر وینس سیشن بارڈن آسٹریا کے سب سے متاثرہ انبار ترکمانت کا مالک اور صدر اعلیٰ تھا۔ اس نے ایک بار مسئلہ مشرق پر تقریر کی جس کو لندن پریس نے شائع کیا۔ اپنی تقریر کے دوران میں نے کہا۔

”اب در کتب تک اسلام کو آزاد و مہجور دیا جائیگا کہ اپنی ہمارا نہ دشت و خونخواری کے واقعات مسیویں صدی میں دہرائے بہت چیر کہنا ہے اسلام ایک خطرہ ہے۔ اس دنیا کا بڑا خطرہ ہے۔ میں یقین دلاتا ہوں کہ یورپ سلامتی سے جو زمین کا شہر



اس کے لئے وہ اس کی قدرتی حق ہے اور وہ یورپ کے لئے ناقابلِ غیبت ہے۔  
جس کی ویسی کا خیال جنوں ہے نہ اسے

فرنگی مسلمانوں کے خلاف ورسوں کے مذہبی مسلمات کے خلاف آئندہ  
کے کرتے رہے۔ فرنگیوں کا خیال ہے کہ مسلمان ایک بہت پست قوم ہے اور یہ ایک  
سورنہ بہت ہے جو مدنیہ میں رکھا ہوا ہے۔ تو حیدرست انہیں کوئی ملحق نہیں بلکہ  
وہ ایک ایسی قوم ہے جو دنیا میں صرف بٹ مار کر کے اپنا پیٹ بھرا چاہتی ہے۔  
اس طرح اب شہر مسموم پر و پگینڈے ہوئے رہے

مردم جو دراصل انسانیت کے لئے اب نیات سے اس کو زہر بنا کر پیش کرنے  
کی نیت کو شش ان کے شریچہ کا ہم جز بن گیا تھا۔

نیویں صدی میں فرنگیوں نے ہندوستان کی مسابیت کی تبلیغ اپنے ایک دار  
وہاں اس کو حکومت کی سرپرستی میں تھی۔ یورپ سے پادری مسابیت کی تبلیغ و  
تعمیل کے لئے بلے گئے۔ پادریوں نے مسلمانوں کے عقائد کے خلاف زمریہ  
بزدلی کے شروع کئے جس کا جواب مسلمانوں نے بڑی ہی شائستگی سے دیا۔  
فرنگیوں نے اسلام کے فقہی قوانین، قوانین، نکاح، طلاق پر فیصلہ طور سے  
حکم شروع کر دیئے۔

ایسے موقع پر مسلمان ملت کی ایک جماعت نے اس کا جواب دیا کہ کیا ہر مسلمان  
جو مذہب کو مانتا ہے، ہر مذہب کا نائب قدم سر کرنے کے فراموشی کے صورت کے جواب  
میں اندر اندر اپنی و تقسیم پر اپنی نام سے ایک کتاب مسلمانوں میں تصنیف فرمائی۔  
جس کو تحفہ حنفیہ پٹنہ کے شائع کیا۔ یہ کتاب اپنی مضمون و موریہ میں  
تاہر روزگار ہے۔

حکومت اوردینہ

ڈاکٹر وزیر شاہ غلام آبادی نے باری کارل گوٹمیب فنڈر ۱۰۳ء کا جواب دیا ۱۲۹ء میں فنڈر نے اسلام کے خلاف اپنی کتاب "میرین حق" کے تحت ابن الحق کا پہلا جواب "استفسار کے غنوں سے دونوں کی نس نے یہ فنڈر نے ایک اور کتاب "عقائد الہیہ کے نام سے اسلام کے خلاف تفسیر کی جس کا جواب میں مانگو کے ایک عالم نے "شف الماسار" نام کی ایک کتاب میں جو اس وقت کی دکر الاراقہ تفسیر ہے۔ فنڈر نے جواب جواب میں "حل الاشکال"

تفسیر کی اس کتاب کا جواب مولوی نوید الدین احمد آبادی نے دی۔ علیہ  
فنڈر نے مسلمانوں کے مذہبی عقائد و قوانین کے خلاف مناظرے جنہوں نے  
اسلام کا مناظرہ بہت بدستور ہے۔ مقلد میں مولانا رحمت شاہ صاحب  
کرائچی ڈاکٹر وزیر شاہ نے نمایاں حصہ لیا۔ اور فنڈر کو دندان شکن جواب  
دیکر لا جواب کر دیا۔ علیہ

سرسید احمد شاہ نے عیسائی مشنری کے اسلام پرست کا جواب دینے کیلئے  
شہرہ آفاق مشنری کی اشعوں نے دلائل جواب بھی دیا لیکن سند کو بھی نہ کے لئے  
اشعوں نے غائب سے زیادہ نقل سے کام لیا اور اسلام کی حقیقتیں تمیز سے بے خبر  
ہونے کا نتیجہ یہ نکلا کہ عیسائی پادروں کے اعتدالات کے سلسلے میں مسلمانانہ  
مذہب کے اور اسلام کی تاملیں شرع ہو گئیں نتیجہ کے تصور پر یہ سلسلہ مذہب  
پر کر رہ گیا۔ علیہ

شہرہ آفاق کی سنگ آزادی میں مسلمانوں کے جبر و جبرائیت کے سبب  
انگریزوں نے مسلمانوں کی دشمنی میں اور بھی شدت پڑی شروں کر دی مسلمانوں  
خدا جانے کیا آیت خدا کے دیکھیں ہاں مسلمانانہ امور انہیں بات اور مسلمان

کے خیال کے جسے بھی ذرا شک ہو سکتے تھے پوری طاقت کے ساتھ استعمال نہ کرتے  
 ہندوستان میں مسلمانوں پر غمناک حیات تنگ کر دیئے گئے اور غیر مسلموں پر سب و کرم  
 کی مارش ہوئی جیسا کہ ایک انگریز نے تھانویاں بیان کیں۔

مسلموں پر سے دیوانہ وار دشمنی اس سے بڑھتی چلی پامی ہو رہی تھی کہ ہندوؤں  
 کے ساتھ مہربانی کی جائے۔

انگریزوں کے انتہائی جذبات کے سناٹے یہ براہ راست مسلمان ہی تھے۔ ہندوؤں کو

تیرتھ کر دیتے تھے۔ ۱۸۵۷ء میں مسلمانوں کو پچاس فی صد کے تختہ پر ٹکا دیا گیا۔ لے شمار لوگوں

کی جائداد ضبط کی جائے لگی۔ تمام مہکاری ملازمتوں سے مسلمان برطرف کئے جانے لگے۔

ذمگی حکومت کے حکام کے نشانے باب ساجد و متقار بھی آگئے۔ مسلمانوں کی عبادت

گاہوں پر چڑھائی کرنے میں قلعہ بندی نہیں کرتے تھے۔ یہ سب کہ جامع مسجد، علی کے

ہو سکھ فون کیلے۔ پشیش ہو کر رہ گیا۔ مسجد کے محسن میں انگریزوں کے کتے بھرتے تھے

ہندوؤں کے قریب سوار ہو کر کے اس کا دھشت مچتے تھے۔ اسے ایسے موقع پر شہید

کامات مندرجہ ذیل تفصیل میں مناسب خبر پادری نے جامع مسجد کی حالت اور بد امنی

فی سبب سے حالات دیکھ کر غصہ ہوا۔ انہوں نے پادریوں میں نہیں چڑھ کر دیکھا

پیشہ وارانہ اور میں آپ کو دیکھا ہے۔ مسلمان انگریزوں کی بد امنی میں

وہ چینی کے لئے تھے۔ پشیش ہو کر رہ گیا۔ مسجد کے محسن میں انگریزوں کے کتے بھرتے تھے

مسلموں کی عبادت گاہوں کو روکاں مسلمانوں کی نظر میں باغیانہ بندوبست کی تھی

وہ مذہب کے محسن تھے۔ اگر وہ سب تھے۔ جب تک ہندو حکومت مسلمانوں کا مذہب پر

کڑی نظر نہ رکھتی اس وقت تک دشمنی کا یہ چہرہ نہ تھا۔ تمام ہی نہیں، سب کا ملکہ روز بہ روز

تبدیل ہو رہا تھا۔ میں نے یہ دیکھا ہے۔ انگریزوں نے مسلمانوں کو بڑی پستی

بنانے کی کوشش جاری کی جیسا کہ مسز مورٹن انکسٹر کہتی ہے کہ

انکسٹر کا بڑا پادری چاہتا ہے کہ ہندوستان کو دین یعنی میں داخل کر دے  
جو لوگ خوشی سے ان کا دین قبول نہیں کرتے ان کے ساتھ نفرت سے پیش آتا ہے۔  
اور عیسائیت اختیار کرنے پر مجبور کرتا ہے۔

فرنگی مشینروں نے اپنے اسکول کے انصاب تعلیم میں وہ شہادتیں میں داخل کیں جو  
ایک انسان کو اسلام سے دور اور عیسائیت سے قریب کر سکیں۔ اس کے علاوہ  
سوانحات عیسائیت کے مطابق دیئے جانے لگے اگرچہ ان کے جواب ان کی منت  
کے مطابق دیا تو انعام دیا جاتا ہے فرنگی اپنی تعلیم میں اپنے عقائد کو راسخ کراتے  
اور اسلامی قوانین کو دشنام غیر مذہب دور جدید کے لئے فرسودہ ثابت کرتے  
تبعیضاً ہے نہ ہندوستان کو جو ان اپنے مذہب سے دور ہی نہیں بلکہ مذہب کا مذاق  
اڑانے لگے۔ ایسے حالات میں مصلحین امت کا ایک گروہ عیسائیت کے سبب بلا  
کو روکنے کے لئے میدان عمل میں کود پڑا اور بہت سے تعلیمی ادارے قائم کئے  
گئے جو فقہی مراکز کی حیثیت سے کام کرنے لگے  
اہم مدارس و مراکز کے نام مندرجہ ذیل ہیں۔

نام ادارہ	مقام	مؤسس
دار العلوم حزب احرار	بمبئی	مولانا پیدارشاہ
شاہی جامع مسجد	آگرہ	شاہی جامع مسجد
دارالعلوم راجستھان	جائپور	مولانا سید محمد علی شاہ
دارالعلوم حیدرآباد	حیدرآباد	مولانا سید محمد علی شاہ
دارالعلوم حیدرآباد	حیدرآباد	مولانا سید محمد علی شاہ
دارالعلوم حیدرآباد	حیدرآباد	مولانا سید محمد علی شاہ

نام و تارخ	مقام	مؤسس
۱- جامعہ نعمانیہ	لہور	مفتی غلام احمد بن شیخ احمد ولادت ۱۳۴۵ھ / ۱۹۰۵ء وفات ۱۳۶۵ھ / ۱۹۰۵ء
۲- جامعہ شمس العلوم	بدایوں	علامہ عبد القادر بدایونی ولادت ۱۳۴۵ھ / ۱۹۰۵ء وفات ۱۳۶۵ھ / ۱۹۰۵ء
۳- مدرسہ حنفیہ	جونپور	ہدایت اللہ صاحب متوفی ۱۳۶۵ھ
۴- جامع مسجد قتیورہ	دہلی	
۵- دارالعلوم منظر اسلام	بریلی شریف	اعلیٰ حضرت امام احمد رضا
۶- دارالعلوم دیوبند	دیوبند	حاجی عابد حسین
۷- دارالعلوم ہندوۃ العلماء	لاہور	مولانا محمد علی مونگیری
۸- مدرسہ نور الہدیٰ پکھریا	منظر پورہ	مولانا محمد عبد الرحمن عتی پکھریوی
۹- مدرسہ تہذیبیہ فلسفہ و لغت	درہنگہ	
۱۰- مدرسہ حنفیہ ٹپنہ سٹی	ٹپنہ	قاضی عبد الوحید ولادت ۱۳۴۹ھ وفات ۱۳۶۵ھ
۱۱- مدرسہ عالیہ رامپور	رامپور	
۱۲- مدرسہ عالیہ قادریہ	بدایوں	
۱۳- جامعہ عثمانیہ	نیر آباد	
۱۴- مدرسہ معلوم معینہ	ابمیر شریف	
۱۵- مدرسہ اسلامیہ جامع مسجد	کھلٹہ	مولانا ابوالکلام آزاد
۱۶- مدرسہ حدیث	پہلی بستی	
۱۷- مدرسہ حنفیہ معلوم	دادون علیگڑھ	
۱۸- مدرسہ سلیمانہ	تونسہ	
۱۹- مدرسہ عربیہ اسلامیہ شریف	ٹپنہ	
۲۰- مدرسہ نیا اسلام	سیال پور گودھا	

نام ادارہ	مقام	مؤسس
۲۷۔ دارالعلوم صوفیہ	اجمیر	
۲۸۔ مدرسہ فقہین عام	کانپور	
۲۸۔ مدرسہ جامعہ مسجد	غلی گڑھ	
۲۹۔ مدرسہ انوار العلوم	رامپور	مولانا لطف اللہ راسپوری
۳۰۔ مدرسہ فقہین الغربا	آرہ	
۳۱۔ مدرسہ اسلامیہ	میرٹھ	
۳۲۔ جامعہ لطیفیہ	غلی گڑھ	
۳۳۔ مدرسہ حسین بخش	دہلی	
۳۴۔ مدرسہ حافظیہ	پہلی بھیت	
۳۵۔ دارالعلوم محمودیہ	پیلان	مولانا غلام محمود (د) ۱۲۸۲ھ / ۱۸۶۵ء (م) ۱۳۰۰ھ
۳۶۔ مدرسہ تعلیم الاسلام	بجے پور	

مذکورہ مدارس کے علاوہ اور دوسرے مدارس فرنگی دور حکومت میں فقہ اسلامی کی تعلیم میں سرگرم عمل تھے مذکورہ مدارس کے نصاب تعلیم میں دوسرے فنون کے علاوہ فقہ سے متعلق مندرجہ ذیل کتابیں داخل نصاب تھیں۔

۱۔ نور الایضات	حسن بن علی شرنبلالی	م ۱۱۶۲ھ / ۱۷۵۰ء
۲۔ قدوری	ابوالحسن احمد محمد المعروف قدوری	م ۱۲۸۰ھ / ۱۸۶۳ء
۳۔ کنز الدقائق	ابوالبرکات عبداللہ بن احمد غزالی	م ۱۰۰۰ھ / ۱۵۹۲ء
۴۔ شرح وقایہ	عبداللہ بن مسعود (صدر الشریعہ)	م ۱۲۸۰ھ / ۱۸۶۳ء
۵۔ بدایہ ادبیین	برہان الدین علی بن ابی بکر	م ۱۲۸۰ھ / ۱۸۶۳ء
۶۔ بدایہ النوریین		



۱۔ در مختار

علامہ غلام الدین م ۱۰۰۰ھ / ۱۶۰۰ء

۲۔ انمول النشانی

نظام الشاسی م ۱۰۰۰ھ / ۱۶۰۰ء

۳۔ نوران نوار

شیخ احمد مل جیون م ۱۱۰۰ھ

۴۔ حساب

حسام الدین محمد بن عمر م ۱۰۰۰ھ / ۱۶۰۰ء

۵۔ توضیح

صدر الشریعہ عبد اللہ بن مسعود م ۱۰۰۰ھ / ۱۶۰۰ء

۶۔ تلویح

علامہ سعد الدین نقضانی م ۱۰۰۰ھ / ۱۶۰۰ء

۷۔ مسلم ثبوت

علامہ محب اللہ بہاری م ۱۰۰۰ھ / ۱۶۰۰ء

مسلمانوں نے عوامی سطح پر بے شمار انجمنیں اور تبلیغی ادارے بھی قائم کئے جن کے ذریعہ سلاوی امور کی تبلیغ و اشاعت بھرپور طور پر شروع کر دیا۔ اور یہ ادارے فرنگیوں کے سبب بھاگ کر روکنے کے لئے سکندریہ کا کام دینے لگے۔ اور پورے ملک میں ہر جاذبہ آرا ہو گئے۔ انہی مجاہدین کی خدمات کا یہ اثر ہے کہ آج بھی اسلامی زندگی کی دھڑکن برقرار ہے۔

## اوپان مختلف کی آویزش

فرنگی دور حکومت میں ہندوستان میں کئی مذاہب اسلام سے براہ راست ٹکرائے کی کوشش کرتے رہے۔ ان میں عیسائی تو پیش پیش تھے اس لئے کہ عیسائیوں کے مذہبی امور کا جواب اگر کوئی مذہب ہندوستان میں دے سکتا تھا تو وہ صرف اسلام ہی تھا۔ چونکہ یہ ایک مذاہب ہے جس کے پاس اپنا اصول ہے۔ اس کے جملہ ارکان عقل سلیم و راسخہ کے مطابق ہیں۔ لیکن دوسرے مذاہب جو اس وقت ہندوستان میں تھے۔ ان کے پاس کوئی مستحکم اصول نہیں تھا۔ ان کا مذہب چند روایات پر مبنی تھا۔ ظاہر ہے یہ مذاہب عیسائیوں کے مقابلہ میں کیا ٹک سکتا تھا۔ ہندوستان میں مذاہب کا جواز

یہ پر یہ بات واضح ہو جاتی ہے کہ اسلام ہی ایک ایسا دین تھا جو یسائیت کے مقابلہ میں قائم  
 کر سکتا تھا۔ اس لئے یسائی مشنریاں اسلام کے خلاف نہایت شد و سد کے ساتھ منہ آرا  
 ہو گئیں۔ اس کے علاوہ اس دور میں، ایک طبقہ آریہ منیتھو کے نام سے وجود میں آیا جس نے  
 مسلمانوں کے خلاف 'اسدوں قوانین کے خلاف' اسلام کے مسلمہ عقائد کے خلاف طے شروع  
 کر دیے۔ اس مذہب کا بانی پنڈت ودیا چند ہے۔ اس نے اپنے مذہب میں ترمیم کر کے  
 اور فلاسفہ قدیم کے فرسودہ افکار و دور افکار خیالات کو اپنے مذہب سے خارج کر کے یہ  
 عمل میں قدم رکھا اور بے سبب مسلمانوں کے عقائد پر مدّ شروع کر دیا۔ نئے نئے سوالات پیدا  
 کئے جن کے ملے اسلام نے دندان شکن جوابات دیئے۔

## آریہ منیتھو کے چند اعتراضات مندرجہ ذیل ہیں

۱۔ مسلمان کہتے ہیں کہ خدا قادر و مستقل ہے لیکن خدا اپنے آپ کو مار نہیں سکتا زچوری کر سکتا

جہ۔ اس لئے وہ قادر مطلق نہیں ہے۔ (اختصار، ص ۱۰۷)

۲۔ مسلمان کہتے ہیں کہ شیطان بڑا کراں انسان ہے جرم کرتا ہے لیکن وہ جو نیچے میں کہ

شیطان کو کس نے بھڑکایا۔ حاصل یہ ہے کہ یہ مسئلہ خطیبت الشیطان کوئی چیز نہیں، انسان

خود بڑے کام کرتا ہے۔ (اختصار، ص ۱۰۸)

۳۔ مسلمان قائل ہیں کہ احکام خداوندی میں نسخ ہوتا ہے لیکن یہ امر بالکل خلاف عقل

ہے کیونکہ اس کے یہ معنی ہوتے کہ خدا نے بے سوچے آٹ کھجور دیا کہ جب کوئی خرابی دیکھی

تو حکم بدل دیا۔ نہ کہ حکم آدمیوں کے حکم کے برابر نہیں ہمیشہ اس کا ایک حکم رہتا ہے اور خیر و

تبدیل احکام کی، اس کے یہاں ثبوت نہیں آتی۔ (اختصار، ص ۱۰۹)

۴۔ یہودیوں کا کہنا ہے کہ ارواح خدا کے یہاں چلے سے موجود ہیں جب کسی کو حکم دیتے

ہے تو وہ حکم کے موافق دنیا میں آجاتی ہیں۔ نہیں بلکہ خدا کو ہر وقت قدرت ہے۔ جب

پس پیدا کر کے بیچ دیتا ہے۔ اور ارواح کُل سائر شے پادرب میں اور جزا  
وسر اس پر تین سو تھی ہے۔

۳۔ مسلمان کہتے ہیں کہ جو کوئی روزہ کسی کا انتظار کرادے گا تو جنت میں اس کے  
نام میں ستر حوریں ملیں گی۔ تو چاہئے کہ جو کوئی عورت روزہ کسی کا انتظار  
کرادے تو اس کو ستر مرد اس کے انعام میں ملیں۔

۴۔ مسلمان کہتے ہیں کہ توبہ سے گناہ معاف ہو جاتے ہیں۔ یہ غلط ہے بلکہ ہر فعل  
کی جزا یا سزا بطور تین سو ضرور ملتی ہے۔ سزا معاف نہیں ہو سکتی کیونکہ عدل  
کے خلاف ہے۔

۵۔ مسلمان جو گوشت کھاتے ہیں وہ حلال کر کے کھاتے ہیں۔ سو اگر یہ جانور  
دعا کے پڑھنے سے حلال ہو جاتے ہیں تو سب جانور حلال ہو سکتے ہیں اور اگر  
دعا کے پڑھنے سے حلال نہیں ہوتے تو خود مرد و اکیوں حلال نہیں ہوتا۔  
مذکورہ سوال کا منشا یہ ہے کہ گوشت کی حلت کی وجہ کیا ہے۔ اگر گوشت میں حلت  
اس دعا سے آتی ہے جو تم جانور کو ذبح کرتے ہوئے پڑھتے ہو تو ہر ایک جانور دعا  
پڑھنے سے حلال ہو جانا چاہئے۔ یہاں تک کہ سور اور کتا بھی۔ اور اگر حلت  
موت کی وجہ سے آتی ہے تو جو جانور خود مر جائے اس کا گوشت کیوں حلال  
نہیں۔

۶۔ مسلمان دنیا میں تو شراب حرام کہتے ہیں اور ان کی دینت میں شراب کی نہیں  
میں۔ تماشا ہے کہ جو چیز یہاں حرام ہے وہاں حلال ہو گئی۔ اگر وہ نہیں ہیں تو کتنے  
طوال و غرض کہتی ہیں۔ اور ان کا منشا یہاں ہے کہ اگر جنتی ہیں تو کدھر سے کدھر کو

نے انتہاء سلام علیہ سے انتظار۔ عدم صدم سے انتظار۔ سلام علیہ

اور نہیں تو مٹتی کیوں نہیں ؟

۹۔ مسلمان مردے کو دفن کر کے زمین کو ناپاک کرتے ہیں۔ اس لئے

جلانا بہتر ہے۔

۱۰۔ (برزخ پر اعزاء) مسلمان کہتے ہیں کہ آدمی مر کر قیامت تک حوالات میں رہتا

ہے اور قیامت کو حساب ہو کر جزا و سزا کو پہنچتا ہے۔ یہ بالکل غلط ہے کیوں کہ

حوالات میں رکھنا خلاف عدل ہے۔ بلکہ جزا و سزا بطور تینا سبب بعد انتقال فوراً ہی

مل جاتی ہے۔

آریہ سماج کے سوالات کے جواب میں بہت سے علمائے کتاب میں تصنیف

کیں جن میں خاص طور پر اعلیٰ حضرت مولانا احمد رضا خاں نے "کیفر کفر آریہ" لکھ کر

اس کا دندان شکن جواب دیا۔

## اختلاف مسالک

مذہب وہ اصول و احکامات ہیں جو اللہ کی طرف سے بندوں کو تفویض ہوئے

مذہب کی ساری بنیادیں تمام اعتقادات پر قائم ہیں۔ مذہب میں اعتقاد

اساس ہے۔ اور اعمال و اجتناب معاصی ثانوی حیثیت رکھتے ہیں۔

مذہب اسلام کے تمام اصول و فروع کا مدار کتاب و سنت یا وہ مواد ہیں جو کتاب

دین کی روشنی میں حاصل میں لیکن اسلام کے اعتقادی مسائل کا اثبات صرف  
 دین تقیہ سے ہو سکتا ہے اور اس کے تمام معتقدات عہد رسالت سے آج تک  
 دین میں پورے احتیاط و توازن کے ساتھ منقول ہوتے رہے۔ اور ہم تک  
 پہنچے۔ اسی لئے مذہب اسلام میں ان مختصرات کو کبھی بھی قبول نہ کیا گیا جن کی اصل  
 فروغ سابقہ میں نہ معلوم ہو۔ چنانچہ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے مذہب میں اختراع  
 و محدث کرنے والوں سے دور رہنے کی تاکید فرمائی اور اشارہ فرمادیا کہ جو حد تقیہ متعارف  
 بار و جہاد سے چلا آ رہا ہے اس پر اعتماد کیا جائے۔

سیکون فی اخرا متی اناس یحدثونکم بما لہم تسمعوا انتم ولا اباءکم

نایاکم وایاہم

اس حدیث سے یہ اشارہ بھی ملتا ہے کہ مستقبل میں مذہب اسلام میں تغیر و تبدل  
 کرنے والے فرقہ پور پذیر ہوں گے بلکہ صراحت کے ساتھ فرقوں کی تعداد کی طرف  
 تباہی فرمائی۔

تفتقر متی علی ثلاث و سبعین ملکہ کالمہ فی النار ملکہ واحدة۔

امت کی تفریق چوکہ قدر ہو چکی تھی اور رسول خدا کی خبر پوری ہوئی تھی اس لئے

عہد جاہلیہ سے بنی فرقوں کا ظہور شروع ہو گیا۔ خوارن و رافضی اور قدریہ نیز سنیہ تیرہ

کے نام سے چند فرقے اسی دور میں ظہور پذیر ہوئے۔ اور مروج زمانہ کے ساتھ فرقوں

کی تعداد میں اضافہ ہوتا گیا۔ اور بعض فرقے چند ہی دنوں میں پیوند خاک بھی ہو گئے لیکن

ان کے نظریات و افکار نے نیا جامہ پہنا دینے والے فرقے کے نام سے زندہ ہوتے رہے

دور حاضر میں جو بھی فرقے نظر آتے ہیں ان کی عمر خواہ کتنی ہی کم ہو لیکن ان کے فکری مواد

قرین سابقہ کے فرقوں میں موجود تھے۔

اسلامی فرقوں کے ظاہر ہونے میں بنی اسباب کو دخل تھا، ہم انہیں پانچ حصوں میں تقسیم کر سکتے ہیں۔

۱۔ اسلام دشمن ریشہ دوانیاں

۲۔ تفصیل شہرت

۳۔ کسی سیاسی مقصد کی تفصیل

۴۔ مذاہب مختلفہ

۵۔ فکر و نظر کی کوتاہی

فرقوں کے حق و باطل ہونے کا فیصلہ اس اعتبار سے سخت مشکل ہے کہ ان فرقوں کے افکار و نظریات گزشتہ دور میں بھی ابھرتے رہے جس سے ان کی قدامت ظاہر ہوتی ہے۔ لیکن اس حیثیت سے فیصلہ کن مرحلہ پر پہنچنا بہت آسان ہے کہ عہد ماضی میں اسلاف نے ان فاسد نظریات کو قبول کیا یا رد کیا؟ اس حیثیت سے کئی آسان در کہ فرقوں کی تحریک کن اسباب کے تحت پیدا ہوئی ہے۔

مذہب کے معتقدات کے تحفظ میں بنی اسلام کی عمریں صرف ہوئیں جنہوں نے ہوت امام کی پروا کے بغیر حق کا تحفظ کیا اور طرح طرح کی منیتیں تسلیم کر کسی قیمت پر مذہب حقہ میں بند نہ بنی پسند نہیں کی۔ مذہب کی تشریح میں ایسے لوگوں کے قول یقیناً قابل اعتماد ہیں۔ یہی سب وجوہ ہیں کہ اسلاف نے نئے فرقوں کی وجہ سے پیدا ہونے والے مسائل کا ذہن سنجیدگی سے دفاع کیا۔

س دور کے علمائے نے پیدا شدہ فرقوں کے ساتھ جو رویہ اختیار کیا اس کی بنیاد و اصل سلف صالحین کی تائید پر ہے۔ اس لئے اگر ان کو تنگ نظر قرار دیا گیا یا اور کسی طائفہ پر زبان تلخ کی گئی تو یقیناً یہ بات سلاف تک پہنچے گی۔

تاریخی جائزہ کے بعد ہم اس نتیجہ پر پہنچتے ہیں کہ یہاں جب سے اسلام کی آمد ہوئی



اس وقت سے یہاں سنی مسلمان آباد ہیں۔ البتہ ایک ٹوہل عزمہ گذرنے کے بعد بعض  
 فرقہ کے پیش نظر فرقہ شیخہ کی بندوبست میں مدد ہوئی۔ عہد ہماگیر میں اس فرقہ کو  
 نورپور کی وجہ سے حکومت کی تائید حاصل ہوئی اور اس کے چھپنے چھوٹنے کے وسیع ذرائع  
 فراہم ہوئے۔ البتہ مسند شیخوں کے مختلف فرقے ہندوستان میں آباد ہو گئے۔

ہندوستان میں پیدا ہونے والے فرقوں میں سب سے پہلے فرقہ "دین الہی" کے نام  
 سے نمودار ہوا۔ شبہ نہ کہ یہ وہ فرقہ ہے جو اب وقت کی تکمیل کے لئے غیر  
 سلامی افکار و رجحانات کو نہایت شرمندہ کے ساتھ اسلام میں داخل کیا "دین الہی"  
 سے اکبر کے بوجھ میں مقامد رہتے ہیں اس سے بہت نہیں البتہ "دین الہی" کے ظاہر  
 ہونے ہی مختلف سیاسی جمعیں اکبر و درمیش ہوئیں۔ شیخ احمد سرمدی عید الرحمن نے  
 کھس کرا اور ملا دو پیازہ نے پس پردہ اس فرقہ کے خلاف شتم تحریک چلائی۔ دین الہی  
 جی اکبر کے ساتھ دفن ہو گیا۔

ہندوستان میں انگریزوں کا ورود عہد شاہ جہانی میں ہوا۔ بظاہر وہ تجارت  
 کے لئے اپنی زمین ہوا کرنا چاہتے تھے۔ لیکن حقیقتاً ان کا مقصد کچھ اور تھا جو ایک طویل  
 عزمہ کے بظاہر ہوا۔ اور رنگ ریب، ملگیر کے بدعیب حکومت غلیہ مائل بہ زوال ہوئی  
 نوائے انہو کی آواز سنائی دینے لگی تو انگریزوں کا بندہ قیام حکومت جہاں آیا۔ اس  
 مقصد کے پیش نظر انہوں نے اختلافات کی آگ جھڑکانے میں پوری کوشش صرف کردی  
 بالخصوص مسلمانوں میں مذہبی اختلافات کے لئے، افراد و اشخاص کا انتخاب کیا جن  
 کے ذریعہ مختلف فرقوں کے نظریات کی نشاۃ ثانیہ کا سبب فراہم کئے۔ انگریزوں کی  
 تائید سے انہوں نے جی اصرار میں آئے فرقے ہندوستان بھر میں ابھر آئے۔ تاہم یہ  
 نہایت المناک سانحہ ہے کہ برپا ہونے والے فرقہ کا سیدھا نشانہ مذہب اہل سنت  
 و جماعت تھا۔

# تحریک و ابیت

مفلوں کے آخری دور میں سب سے پہلی تحریک جس فرقہ کی اجہڑی وہ تحریک  
و ابیت تھی۔ مولوی اسماعیل دہلوی نے یہ تحریک محمد ابن عبدالوہاب کی تعلیمات  
سے متاثر ہو کر شروع کی، اس تحریک کی بنیادی تعلیم محمد ابن مہد و اباب کے مقصدات  
پر مشتمل تھی۔

مولانا ابوالکلام آزاد لکھتے ہیں :-

شاہ عبدالعزیز صاحب کے انتقال کے بعد مولوی اسماعیل صاحب نے جب غوثیہ لایا  
اور جلا دینین لکھی تو علما میں لمیل مچ گئی اور ان کے رد میں شاہ صاحب کے شاگرد  
رشید اور مولوی اسماعیل کے رفیق درس مولانا منور الدین صاحب نے متعدد کتابیں  
لکھیں۔ پھر جامع مسجد دہلی میں شہرہ آفاق مناظرہ ہوا جس میں ایک طرف مولانا  
اسماعیل اور مولانا عبدالغنی تھے اور دوسری طرف مولانا منور الدین اور تمام علماء  
دہلی تھے۔ (آزاد کی کہانی صفحہ ۷)

چونکہ سائنس مغلیہ کے فرمانرواؤں کا اعتقاد مذہب الہی سنت و جماعت کے  
میں بنی تھا اس لئے مولوں سمیل و ان کے رفقاء مغلیہ حکومت کے سخت مخالف  
تھے۔ دارِ سلطنت کے حمایت و ملامت کے حوالہ سے میدانِ قیام کے استخوان  
پر ایک فتویٰ درج ہے جس پر شاہیر عالمائے علو و بہادرتشاہ شہر کی ہر بھیشت  
سے جس سے قیام بر موات ہے کہ حکومت مغلیہ کا شہنشاہ مذہبی طور پر تحریک ابیت  
کا مخالف تھا۔ شمس العلماء ذکا اللہ شاہ اور مہ سید احمد خاں کے بیان سے یہی ہر  
ہوتا ہے کہ وہ ابیت کے شریکین تھے حکومت مغلیہ سے مذہبی طور پر سخت رہم تھے۔

زکاء اللہ خاں لکھتے ہیں۔

”میں نے زبانی دو چوں کا گروہ بہادر شاہ ظفر کو بڑا بدعتی جانتا تھا اور ان  
سجدوں میں نماز پڑھنے کو جائز نہیں سمجھتا تھا۔ جن میں بادشاہ کی طرف سے امام  
مقرر ہوتا تھا۔“

میر سید احمد خاں لکھتے ہیں۔ ”دلی میں ایک بڑا گروہ مولویوں اور ان کے تابعین  
کا یہاں تھا کہ وہ مذہب کی رو سے معزول بادشاہ دلی کو بہت برا اور بدعتی سمجھتے تھے  
ان کا یہ عقیدہ تھا کہ دلی کی جن مسجدوں میں بادشاہ کا قبضہ و دخل اور انتہام ہے  
ان مسجدوں میں نماز درست نہیں۔ چنانچہ وہ لوگ جامع مسجد میں نماز نہیں پڑھتے  
تھے۔ درغدر سے بہت قبل کے چھپے ہوئے فتوے اس معاملے میں موجود ہیں۔ ہٹ  
مولوی، ملیل دہلوی نے تحریکِ زبائست کو کچھ اس انداز میں چلایا کہ آگے چل کر  
یہ تحریک اپنی بنیادی تفہیم پر برقرار رہتے ہوئے تین تیسوں میں تقسیم ہو گئی

غیر مقلد۔ رادہ بندی۔ نیچری



مکاتب فقہ اسلامی اور اعلیٰ حضرت کا دور

## اختلاف مذاہب کی بناء

مسلموں کو عہدِ رسالت میں جب بھی کوئی سونے پیش آیا تو سنتِ سرورِ عام  
مسیحیہ و عیسویہ و عیسویہ سے رجوع کرتے رہے آپ کے دس سال کے بعد اصحاب کی بارگاہ سے رجوع  
کرتے لیکن جب دور بھی گزر گیا تو مسائل دریافت کرنے کے لئے تابعین کی خدمت میں  
نہ ہوتے تابعین کے دور میں بہت سے مسائل وجود میں آ گئے لیکن ان کے  
درمیان جو بھی اختلافات پیدا ہوئے وہ اجتہاد کی تھے اس اختلاف میں دین اسلام  
کا قیام مقصد اصلی تھا جو کچھ لوگوں نے حیر و قدر کا مسئلہ چھوڑا وقتاً فوقتاً اصول عقائد  
میں اختلاف پیدا ہوتے رہتے تھے مسائل کے پیدا ہونے کا ایک اہم سبب یہ بھی ہے  
کہ خلفاء عباسیہ کے دور میں حکماء و علما نے بہت سی کتابوں کا ترجمہ عربی میں کرایا گیا  
فلاسفہ کے افواہ کی شاعت سے لوگوں کے خیالات متاثر ہوئے بغیر نہیں رہ سکے جس  
کی ریزی نتیجہ یہ نکلا کہ بہت سے مسائل پیدا ہو گئے۔

## فروق کی تقسیم

حنوفی تہذیب و رسم کا رشتہ گرامی ہے "مستشرقین امتی علی ثلاث  
و سبعتین ملتاً" ایک پہلو سے جو کچھ آپ نے ارشاد فرمایا ہے کم و کاست  
سب ظہور پذیر ہوئے۔

بنام اسلام پانچ فرقے جو بہت مشہور ہیں وہ مندرجہ ذیل ہیں۔

۱۔ اہل سنت و جماعت

۲۔ شیعہ

۳۔ خوارج

۴۔ معتزلہ

۵۔ مرجیہ

ان فرقوں کی تقسیم کے بعد ہر فرقہ میں کئی عہدہ فرقی پیدا ہو گئے۔

## اہل سنت و جماعت

جو تھیں صدی ہجری سے قبل دنیا میں کسی مذہب معین کی قید نہیں تھی لیکن جب چنگیزی فوج نے اسلامی سلطنت کو برباد کر دیا تو لوگوں کی اسے مذاہب اربعہ پر قرار پائی اس لئے کہ یہ مذہب مدون ہو چکا تھے لیکن ابھی تک تقلید کو واجب قرار نہیں دیا جاتا تھا بلکہ عوام کے لئے تقلید کو مستحسن خیال کیا جاتا تھا اور علماء کے حق میں تقلید کو مکروہ سمجھا جاتا تھا مگر جیسے جیسے جہل بڑھتا گیا تقلید کی ضرورت ناگزیر ہوتی چلی گئی۔ نتیجتاً مذاہب اربعہ کی تقلید عام طور سے پوری دنیا میں اسلام میں ہونے لگی۔ بعض مقلدین جو تقلید کے محتاج نہیں تھے انہوں نے بھی اس بن پر تقلید اختیار کی کہ مارے خلق ان سے منحرف نہ ہو جائیں۔

جزوی فقہی اختلافات کی بنا پر اہل سنت میں چار مذاہب پیدا ہو گئے۔ ان کے اختلافات فتاویٰ میں زیادہ واضح ہیں عقائد میں تقریباً سب متفق ہیں۔

۱۔ حنفی ۲۔ شافعی ۳۔ مالکی ۴۔ حنبلی

عقائد میں تین گروہ نظر آتے ہیں۔



## مختصر بن مذاہب اربعہ

یہ چار ائمہ امام ابو حنیفہ (۱۵۰/۱۵۰ھ) امام مالک (۱۷۹/۱۷۹ھ)

امام شافعی (۱۵۰/۱۵۰ھ) امام حنبلی (۱۷۹/۱۷۹ھ) جمہور اہل اسلام کے وہ ائمہ

ہیں جن کے تصنف سے قبولیت دوم حاصل کی جمہور اہل اسلام آج بھی انہیں

چاروں ائمہ میں سے کسی ایک کی تقلید کرتے ہیں۔ مذکورہ ائمہ اربعہ کی زندگی

کا مختصر خاکہ درج ذیل ہے۔

۱۔ امام ابو حنیفہ نعمان بن ثابت شہر میں پیدا ہوئے۔ نعمان نام ابو حنیفہ

کنیت لیکن یہ کنیت حقیقی نہیں ہے اس لئے کہ امام اعظم کی کسی اور اہم حنیفہ نہیں

تھا۔ یہ کنیت وصفی معنی کے اعتبار سے ہے۔ یعنی ابوالملک الحنفیہ ہے۔ اللہ

تبارک تعالیٰ کا ارشاد گرامی ہے وابتعوا ملة ابراهيم حنیفاً اے امام نے

اسی نسبت کی وجہ سے اپنی کنیت ابو حنیفہ اختیار کی (امام اعظم لقب۔ آپ کے دادا

علوی دور خلافت میں دولت اسلام سے مشرف ہوئے۔ اسلامی نام نعمان رکھا گیا

اپنے وطن سے ہجرت کر کے اسلامی حکومت کے دار الخلافہ کوفہ پہنچے۔ بارگاہ علوی میں

حاضر رہی وطن کا تحفہ فادہ نذر گزاری سے اور اپنے بچے ثابت کے لئے

دعا پائی۔ حضرت علی کرم اللہ وجہہ نے دعائے خیر دی۔ مکہ ثابت جب پندرہ

برس کی عمر کو پہنچے تو شہر میں اللہ تعالیٰ نے ہر برکت فرزند عطا فرمایا۔ دادا کے نام

پر نعمان نام رکھا۔ آپ کی عمر جب ۱۲ یا ۱۳ سال کی ہوئی۔ آپ حضرت انس رضی اللہ

عنه خادم رسول صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئے جس پر زندگی بھر مازال تھے

اسان کی غرض سے تفصیل علم کی طرف متوجہ ہوئے طبائع ذہن نے عقدہ کی اہمیت کے خیال سے علم کلام کی طرف توجہ دی اور اس فن میں اعزاز کمال حاصل کیا۔ چونکہ علمی دنیا میں فقہ کو سب سے زیادہ اہمیت حاصل تھی عوام اور حکومت سب کو اس کی خدمت تھی چونکہ دین اور دنیا کی حاجتیں اس سے وابستہ ہیں اس لئے حضرت عمر بن عبدالعزیز نے ہمد میں فقہ کی طرف آپ نے بھرپور توجہ دی۔ اور اس فن میں بھی یگانہ روزگار ہو گئے۔

امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ بھی امام حماد کی درس گاہ میں حاضر ہوئے۔ استاد نے جوہر قابلِ ریکرد توجہ سے پڑھانا شروع کیا۔ جب تک استاد زندہ رہے آپ تقریباً بیس سال تک علمی استفادہ کرتے رہے۔ امام حماد کے علاوہ امام ابو حنیفہ کے چند شاہرہ اساتذہ یہ ہیں۔

- |                                   |      |
|-----------------------------------|------|
| ۱۔ عام بن زید حلی شہمی کوئی       | ۱۰۳ھ |
| ۲۔ سفیہ بن مرشد کوئی              | ۱۰۴ھ |
| ۳۔ طلحہ بن یحییٰ بن کیسان یثربی   | ۱۰۵ھ |
| ۴۔ سلیمان بن کیسان یثربی          | ۱۰۶ھ |
| ۵۔ سالم بن عبداللہ بن عمر مدنی    | ۱۰۷ھ |
| ۶۔ عکرمہ موی ابن عباس مکی         | ۱۰۸ھ |
| ۷۔ مکحول شامی                     | ۱۰۹ھ |
| ۸۔ عطاء بن رباح مکی               | ۱۱۰ھ |
| ۹۔ امام محمد باقر بن زین العابدین | ۱۱۱ھ |
| ۱۰۔ محارب بن وثار کوئی            | ۱۱۲ھ |
| ۱۱۔ عبدالرحمن بن ہریرہ اعرج مدنی  | ۱۱۳ھ |

۱۰۱۱ھ

۱۰۱۱ھ

۱۰۱۲ھ

۱۰۱۲ھ

۱۰۱۳ھ

۱۰۱۳ھ

۱۰۱۴ھ

۱۰۱۴ھ

۱۰۱۵ھ

۱۰۱۵ھ

۱۰۱۶ھ

۱۰۱۶ھ

۱۰۱۷ھ

۱۰۱۷ھ

۱۰۱۸ھ

۱۰۱۸ھ

۱۰۱۹ھ

۱۰۱۹ھ

۱۰۱۱ھ میں آپ نے وفات پائی۔ آپ نے بے شمار ایسے شاگرد پھیلے جو آپ کی رحمت کے بعد آپ کی جانشینی کے فرض انجام دیتے رہے۔

## ۲۔ امام مالک

امام مالک ابو جعفر بن انس بن مالک بن ابی مرجم بن سنان بن مدنیہ بن پیدا ہوئے آپ نے ابتدائے عمر میں تحصیل علم نہایت تنگدستی کی حالت میں کی کبھی ایسا بھی ہوا کہ آپ اپنے مکان کی چھت اچھٹ کر اس کی کڑیوں کو فروخت کر کے کتابیں خریدتے۔ آپ تیس سال کی عمر میں سند افادہ پر شکن ہوئے۔ آپ کے مشابہہ اساتذہ یہ ہیں۔

۱۔ عبد الرحمن بن بکر رحمۃ اللہ علیہ

۲۔ زبیر بن نافع رحمۃ اللہ علیہ

۳۔ یحییٰ ابن سعید رحمۃ اللہ علیہ

۴۔ فقیہ حجازہ معینہ الراے

امام مالک کی مجلس درس نہایت باوقار ہوتی۔ آپ کے تلامذہ میں عبد اللہ بن

بکر ابو یوسف محمد بن حسن اور امام شافعی حسین بن فضالہ شافعی امام مالک

کی امام تالیف موطا ہے جسکو ان سے ہزاروں آدمیوں نے سنی جن میں مجتہدین محدثین  
صوفیہ فقہاء ائمہ اور خلفاء بھی تھے۔

امام مالک تا حیات مدینہ الرسول میں درس و افتاد کے کام میں مشغول  
رہے۔ شہادت میں آپ نے وفات پائی۔

## ۳۔ امام شافعی

ابو عبد اللہ محمد بن ادریس بن عثمان بن شافع الشافعی مصلیٰ آپ کی نو بہشت  
میں عید مناف ہیں جو حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی چوتھی بہشت میں ہے۔

امام شافعی کی والدہ ام الحسن بنت حمزہ بن عقیلم بن زید بن امیہ تھیں۔

حضرت امام شافعی صوبہ عسقلان میں مقام غزوہ شہادت میں پیدا ہوئے۔ دور رس کے

تھے کہ باپ کا سایہ سر سے اٹھ گیا۔ ماں نے پرورش کی۔ دس برس کی عمر میں قرآن حکیم

اور موطا کو حفظ کر لیا۔ پھر مکہ پہنچ کر وہاں کے فقیہ مسلم بن خالد زہری سے فقہات سیکھیں۔

اس وقت آپ کی عمر پندرہ سال کی تھی۔ استاد نے فتویٰ دینے کی اجازت دی مگر

استاد سے سفارش خط لے کر امام مالک رحمۃ اللہ علیہ کی خدمت میں حاضر ہوئے۔

سنائی اور ان سے فقہ سیکھی۔ مزید آپ ایں ہی شہر سے حدیث سیکھیں۔

امام محمد بن حسن تلمیذ امام عظیم ابو حنیفہ کے جہاں آمد و رفت شہر و دیہات کی

سے سب سے فقہ حنفی استفادہ کرنے لگا اس طرح امام شافعی طریقہ حنفی کے مدیث

طریقہ اہل حجاز جو اسلئے امام مالک اور طریقہ اہل عرق جو اسلئے امام محمد رحمۃ اللہ علیہ

تینوں کے جانت ہوئے پھر مکہ واپس ہوئے اور وہاں آئے جہاں سے وہ سفار

سے تبادلہ خیال اور استفادہ علمی و مزید سیکھیں۔

امام شافعی فقہ حنفی اور فقہ مالکی دونوں سے کما حقہ واقف تھے۔ عدم مدیث

یہ بھی انہوں نے کہا کہ جو حاصل کیا اس نے طریقہ اہل عراق اور اہل حجاز کو اپنے نظریہ کے ساتھ روایت کے ذریعہ شیعہ و ترجیع کے ساتھ خود اپنی کسی فقہ ترتیب دی اور ترجیح مسائل کے۔

۱۔ شافعی کے فقہ کی دو قسمیں ہیں :-

۱۔ مذہب قدیم جسے انہوں نے عراقی میں مرتب کیا تھا۔ اس میں عراقی رنگ

نائب ہے۔

۲۔ مذہب جدید جسے انہوں نے مصر میں مرتب کیا تھا۔ اس میں حجازی رنگ کا

غلبہ ہے۔

امام شافعی اپنے مذہب کی اساس اصول خود اپنے رسالہ اصولیہ میں لکھتے ہیں وہ

یہی قرآن سے استدلال کرتے ہیں۔ یہاں تک کہ کسی دلیل سے ثابت ہو کہ ظاہر قرآن

نہیں ہے اس کے بعد حدیث کو دیکھتے ہیں خواہ وہ کسی مقام کے علماء سے حاصل کی ہو بشرطیکہ

متصل ہو رواۃ ثقہ ہوں۔

۱۔ ہر ملک کی طرف اس کے بعد وہ کسی عمل کی جو حدیث کی مؤید ہو قید نہیں لگاتے

ہیں۔ ۲۔ ہر مکتبہ کی طرف حدیث کی شہرت وغیرہ کی قید لگاتے ہیں۔ حدیث کی

سنتائید کی بنا پر علماء حدیث یہاں امام شافعی کو قبولیت دوام حاصل ہوئی یہاں

تاک کہ اہل بغداد کو نامہ سنتہ کہتے تھے وہ حدیث کو اسی نگاہ سے دیکھتے ہیں۔

۳۔ واجب و تنبیہ سمجھتے ہیں۔ جب قرآن حدیث اور اجماع تینوں میں سے کسی

سے مسئلہ نہ ہو تو وہ تینوں پر اس شریک کے ساتھ عمل کرتے ہیں کہ اس کے ساتھ

کوئی معین ہو۔ عراقیوں کے استفسان اور حجازیوں کی مسئلہ کی انہوں نے شدید

نہ سخت کی البتہ وہ استدلال عمل سے کرتے ہیں جو اس کے قریب قریب ہو۔

۴۔ امام احمد بن حنبل :- ابو عبد اللہ احمد بن حنبل بن ہلال الذہلی

دوڑی ششہ میں بغداد میں پیدا ہوئے۔ دو برس کی عمر میں یتیم ہو گئے۔ ماں نے پرورش کی۔ ابتدائی عمر میں امام ابو یوسف کی مجلس میں حاضر ہونے لگے۔ سولہ برس کی عمر سے حنبلی حدیث شروع کی۔ ہشتم اور سفیان بن عیینہ سے حدیثیں سنیں۔

ششہ میں پہلی بار مکہ گئے۔ وہاں کے مشائخ سے حدیث سنی۔ ششہ میں دوبارہ مکہ پہنچے تین برس ربیع پھر مین پہنچے۔ عبدالرزاق سے حدیث سنی، اسی طرح مختلف بلاد میں مشائخ کثیرہ سے سماع حدیث کرتے رہے۔

امام شافعی جب عراق آئے تو ان سے فقہ سیکھی۔ امام شافعی کے ہذا زنی ترمذی میں امام احمد سب سے زیادہ بڑے ہیں۔

ششہ میں عقیدہ خلق قرآن کا فتنہ شروع ہوا۔ مامون نے ششہ میں صوبوں میں حکم بھیجا کہ محدثین سے خلق قرآن کا اقرار کرایا جائے۔ بغداد کے محدثین نے اختلاف کیا تو مامون نے اڑھار کرنے والے سات اکابر محدثین کو طلب کیا ان سبوں میں حضرت امام احمد بھی تھے ان میں سے چھ نے خوف جان سے خلق قرآن کا اقرار کر لیا۔ لیکن امام احمد نے سرتن نفی کی۔ ان کو قید کر دیا گیا۔ قید خانہ میں سخت اذیتیں دی گئیں۔ درے مارے گئے۔ لیکن اپنے موقف سے نہیں ہٹے بالآخر انہیں رہا کر دیا گیا۔

بارہ ربیع الاول ششہ کو۔۔۔ سال کی عمر میں وفات پائی۔

فقہ حنبلی

امام احمد کی فقہ نہایت سادہ ہے فی الحقیقت اصحاب حدیث کا طریقہ ہے جس میں ہدایت اور عقل و وجدان سے بہت کام لیا گیا ہے امام احمد نے فقہ منہج کی واقفیت امام ابو یوسف سے حاصل کی امام شافعی سے ان کا طریقہ سیکھا محدثین سے



حدیث کی تکمیل کی اپنا معمول یہ رکھا کہ قرآن اور حدیث صحیحہ السند پر عمل ہو۔ حنفیہ اور شافعیہ کی طرح درایت متین منسلک اور قیاس سے حتیٰ امکان انہوں نے استزکیا۔ مالکیہ کی طرح تعامل بل مدنیہ بھی ان کے نزدیک محبت نہیں۔ احادیث صحیحہ مرفوعہ و موقوفہ کو ہر موقع پر معمول بہ ٹھہراتے ہیں، اس بنا پر احادیث مختلفہ کی صورت میں ان کی فقہ میں جواب بھی مختلف ہیں۔ قیاس سے وہ بدرجہ مجبوری کام لیتے ہیں۔

## اعلیٰ حضرت کے دور میں مختلف فرقے

فقہ مائیں کی تشبیہ کرنے والے ہندوستان میں کبھی نظر نہیں آئے۔ فقہ حنبلی کی تشبیہ کرنے والے بھی سورتی علاقے میں تھے فقہ میں کہ ان کی غزالی حیثیت کوئی نمایاں نہیں ہے۔ حضرت شافعی کے پیرونی سوانحی عدتے ہیں پائے جاتے ہیں خصوصاً جنوبی عدتے کے مشرقی سورتی سماترا جاو پر عربی فوٹ نے حملہ کیا تھا۔ ان علاقوں میں مسلمان تاجروں کی آمد و رفت زیادہ رہی۔ اس سے پہلے سورت سماترا اور جاوا میں کچھ فواد فقہ شافعی کے پیروانہ آتے ہیں۔ ان کے بہت سے فقہ گذرے ہیں جن کی علمی یادگاریں بھی موجود ہیں۔

## احناف :-

ہندوستان میں کثرت فقہ حنفی کے قلعہ دین کی بددور میں رہی۔ اس کے مختلف سباب ہیں۔ مسلمان حکومت حنفی کی رو سے مذہبی امور میں فتاویٰ اور فقہ کے فرائض انجام دیتے تھے۔ اس کے علاوہ مختلف بددورس فقہ حنفی کی تشبیہ

اہتمام کرتے تھے۔ علمائے احناف میں بھی دو گروہ ہو گئے۔ ایک گروہ کے سرخیل ملا  
 بحر معلوم عبدالغنی (۱۲۴۳ھ - ۱۳۳۵ھ) بن ملا نظام الدین اسلمہ مصنف ارکان  
 اربعہ اور مولانا عبدالغنی فرنگی خلی (۱۲۶۲ھ - ۱۳۵۹ھ) بن عبدالعلیم (۱۲۰۹ھ - ۱۳۱۱ھ)  
 مصنف التالیق وغیرہ ہیں۔ دوسرا گروہ ان لوگوں کا ہے جو تقلید پر سختی سے قائم  
 ہے مثلاً مولانا شیخ فضل رسول بدایونی اور ان کے متبعین تھے۔ اعلیٰ  
 حضرت کے والد مولانا مفتی علی خاں اور مولانا فضل رسول بدایونی رحمۃ اللہ علیہ  
 اپنے عہد کے ہم خیال و ہم مسلک تھے۔ مولانا احمد رضا فاضل بریلوی (۱۲۷۸ھ - ۱۳۶۸ھ)  
 شدت سے مسلک اہل سنت اور مذہب حنفیت پر قائم تھے۔ آپ کے آواراجدار  
 بھی حنفیت پر سختی سے عمل پیرا تھے۔ اعلیٰ حضرت کے دور میں جو گروہ شدت کے ساتھ  
 حنفیت پر عمل پیرا تھا وہ علماء بدایوں اور علماء بریلی کا گروہ تھا۔  
 اعلیٰ حضرت کی پوری زندگی اور آپ کے تمام فتاویٰ میں یہ حقیقت واضح ہو جاتی ہے  
 کہ آپ نے نہایت شدت سے قدیم حنفی طریقوں کی حمایت کی۔ اعلیٰ حضرت کے  
 قبل ہندوستان کے اکثر مسلمان حنفی مسلک کے مقلد تھے۔ جیسا کہ خود مولانا شاہ  
 امرت سرائی نے انکشاف حقیقت کیا کہ امرت سرائی اسٹی سال قبل تقریباً مسلمان  
 اسی خیال کے تھے جن کو آج کل بریلوی حنفی کہا جاتا ہے۔ اعلیٰ حضرت کے عہد میں  
 یہ سنی بھران کے نتیجہ میں مذہبی بحران بھی رونما ہوا اور بڑی شدت سے علماء سنیوں  
 کے اندر دو گروہ الگ الگ پیدا ہو گئے۔ ایک عرف عام میں بریلوی کے نام سے موسوم  
 ہے اور دوسرا دیوبندی کے نام سے معروف ہے۔

ترمذ الشافعیۃ، سنیہ فی ہند ۱۵۱  
 سے حیات شہلی ۲۵۲

نے شن برید مذہب  
 کے دن کوثر مذہب

کے معتقدین کو کہا جاتا ہے۔ عہدِ جاہلیہ میں جب حضرت علی اور حضرت معاویہ رضی اللہ عنہما کا اختلاف شروع ہوا تو مسلمانوں کے دوست نام تارخ کے صفحات پر ملتے ہیں شیعہ ائمہ علی، عثمانی، محب معاویہ، جہر حب ائمہ مجتہدین کا زمانہ آیا تو حضرت امام اعظم ابو حنیفہ (د ۱۵۰ھ) حضرت امام مالک (۱۷۹-۱۸۱ھ) حضرت امام شافعی (۱۵۰-۲۰۴ھ) حضرت امام حنبلی (۱۹۶-۲۴۱ھ) رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین نے اپنے اپنے طور پر قرآن و احادیث سے مسائل شرعیہ مستنبط کئے جس کی روشنی میں مختلف فقہی طبقات پیدا ہو گئے مسلمانوں کے یہ طبقات چار نام سے موسوم ہوئے یعنی شافعی، مالکی، حنبلی، اہل حضرت کے دور میں کچھ جدید مسائل ایسے پیدا ہو گئے جس کی بنیاد پر مسلمانوں میں شدید کش مکش اور اختلاف پیدا ہو گئے جس کے نتیجے میں بہت سے مناظرے اور بے شمار مجادلے ہوئے۔

اختلاف کے نتیجے میں اس وقت کئی جماعتیں عالم وجود میں آئیں۔ بریلوی، دیوبندی، نجفی، اہل قرآن، دہلوی۔

بریلوی جماعت کے مقتدا مولانا احمد رضا خاں ہیں جن کے ماتے والوں کی تعداد ہندوستان میں بے شمار ہے۔

دیوبندیوں کے مقتدا مولوی اسماعیل دہلوی، مولوی قاسم، مولوی مولوی شہید احمد گیلانی، مولوی اشرف علی تھانوی، مولوی محمود الحسن ہیں۔ ان کے ماننے والے بھی ہندوستان میں ہیں تعداد میں اسے جانتے ہیں۔

نجفی کے اہل سید احمد خاں صاحب ہیں۔ ۱۸۹۹ء-۱۹۰۱ء۔ نجفی وہ مسلمان ہیں جو سید کے ہم خیال ہیں۔ جب سائنس کی ترقی بام عروج پر پہنچی تو سائنس دان حضرات نے بہاؤوں میں بہت سے دانشور سے غش و غمیر کی تائید حاصل کر لی۔ اس وقت یورپ کے کچھ مسلمان سائنس دانوں سے متفق ہو گئے۔ سائنسی فرقہ انسا

زبردست ہو چکا تھا کہ وہ مذہب کی دستگیری کا خواب نہیں تھا۔ بلکہ مذہب کو حقارت کی نظر سے دیکھتا تھا۔ اس لئے یورپ میں دو فرقے ہو گئے۔ ایک کا نام مذہبی دوسرے کا نام غیر مذہبی ہے۔ یہی حال ہندوستان کے مسلمانوں کا ہو گیا ہے۔ جو مذہبی باتوں کو تاویلات کے ذریعہ سائنس و ہر متنازع بناتے ہیں۔ وہ غیر مذہبی کہلاتے ہیں۔

رومانی جماعت کے ترک ہندوستان میں مولوی سید احمد اسے بریلوی ہیں۔ ان کے عقائد میں مولوی محمد صالح دہلوی اس جماعت کے پیروں میں گذرے ہیں۔ انہوں نے اس تحریک کی اشاعت میں نمایاں خدمات انجام دی ہیں۔ کچھ دنوں کے بعد غیر مذہبیت میں بھی دو فرقے ہو گئے۔ ایک اسماعیلیہ دوسرا حقانیہ۔ اسماعیلیہ سے مقصود وہ فرقہ ہے جو بدعت و رسوم کی مخالفت کے ساتھ تغلیہ شخصی کا بھی تارک ہے۔ جو حیب کہ مولوی اسماعیل دہلوی نے تقوینیہ، میان اور حجاز میں بنائے تھے۔ اسی فرقہ سے مقصود وہ فرقہ ہے جو منفیت اور تقید سے ڈال کر نہیں کرتا۔

لیکن بدعت و رسوم کا منہ ہے۔ لیکن ایک دوسرا یہ بھی ہے۔ اسماعیلیہ غیر منفیوں ہو گئے۔ تو عقائدیت منفیت کی رہ اختیار کر کے اپنے عقائد کی اشاعت کرنے لگے۔ اس جماعت کے پیروں میں بھی ہندوستان کے اکثر صوبوں میں موجود ہیں۔ آج کل یہ جماعت اہل حدیث یا غیر تغلہ کے نام سے زیادہ معروف ہے۔

مذکورہ فرقوں کے درمیان اختلافی مسائل :-

- ۱۔ امکان کذب باری تعالیٰ
- ۲۔ مسئلہ خاتم النبیین
- ۳۔ علم مختلف کیفیت و کیفیت کے اعتبار سے

۱۔ آزدی کہانی ص ۱۳

۲۔ مذہب، ص ۱۳

۳۔ آزدی کہانی ص ۱۳

۴۔ آزدی کہانی ص ۱۳

۴۔ سمد علم غیب

۵۔ مہلذ قیام عرس نیاز فاقہ

۶۔ نزول وحی بذریعہ فرشتہ ہوا یا جو منہ میں حضور کے قصب پر واضح ہوئے

۷۔ آپ نے الفاظ میں پیش فرمایا۔

۸۔ حج فریضہ الہی ہے یا ذریعہ تجارت اور تجارت ہے۔

۹۔ جن و فرشتہ کا کوئی وجود ہے یا کائنات کی فطرہ ہی قوت کا نام فرشتہ ہے۔

۱۰۔ جنت و دوزخ کی حقیقت جو قرآن میں مذکور ہے۔ واقعی ہے یا تمثیلی۔

۱۱۔ احادیث کس حد تک واجب العمل ہیں۔

۱۲۔ فقہاء کے قرآن و حدیث سے مستخرج مسائل و باب العمل ہیں۔ یہ ان پر عمل

گمراہی ہے۔

۱۳۔ حضور کا مقام بشیریت

۱۴۔ حیات النبی

۱۵۔ اختیار مصطفیٰ

## اہل تشعہ :-

آفتاب رسالت کے غروب ہوتے ہی رنفس و خروغ کے شہر نمایاں ہوئے حتیٰ

کہ خلافت راشدہ کے اختتام کے بعد مسلمان مین گروہوں میں منقسم ہو گئے، جمہور

اہل اسلام خارجی اور شیعہ

ان سیاسی جماعتوں کے نظریے الٹی مختلف تھے جس نے سامان فروغ میں بھی

گہرا اثر ڈالا۔ اس وقت خارجیوں کا وجود شخص نام کا ہے۔









ابتدائی زندگی، تعلیم اور اساتذہ

اثر پردیش

مرکز تحقیقات



# منہجہ نسب

امام احمد رضا خاں

حسن رضا خاں    محمود رضا خاں    تین صاحبزادیاں

رئیس، لاہیاری نقی شاہ خاں    تین صاحبزادیاں

امام احمد رضا علی خاں    حکیم تقی علی خاں    جعفر علی خاں    تین صاحبزادیاں

چار صاحبزادیاں    حافظ کاظم علی خاں

محمد مظفر خاں    محمد اعظم خاں    محمد مکرم خاں

سعادت یار خاں (وزیر مالیات محمد شاہ)

سید الدین خاں (شجاعت جنگ بہادر)

# خاندانی حالات

اسی حضرت کا خاندان بہت با عظمت و رباؤتار تھا۔ آپ کا تعلق پٹنہ اور بہار کے مشہور قبیلہ یوسف زئی سے تھا۔ شجرہ نسب کی ابتداء سید احمد خاں سے کی جاتی ہے جو عالی جناب شجاعت جنگ بہادر کے لقب سے مشہور تھے۔ قندھار اکابر سے سلطنت شاہ ندرت شاہ کے ہمراہ ہندوستان آئے۔ اور یہیں کے مہاراجے بہار و بنارس تھے۔ آپ کی سیاسی بصیرت اور انتظامی مصلحت سے متاثر ہو کر شاہ ندرت شاہ نے شش بزاری کے منصب بیلہ پر فائز کیا۔ حکومت کی طرف سے مہاراجہ شیش مل آپ کی جاگیر میں دیا گیا۔ آپ مہاراجے دہلی شریف آئے۔

**معاونت یا ر خاں :** بے وقت کی بہت باوقار شخصیت تھی۔ وہ حکومت وقت سلطنت مغلیہ کے وزیر مالیات تھے ان کی دیانتداری سے بادشاہ متاثر ہو کر منسلع بدیوں کے کئی مواضعات جاگیر میں عطا کئے (جو ابھی اس خاندان کے دگوں کے حصے میں ہیں) آپ فن سپہ گری میں اعلیٰ مقام رکھتے تھے۔ اس لئے حکومت نے ایک جنگی بہم سر کرنے کے لئے رومیل کھنڈ بھیجا۔ فتحیابی کے بعد فرمان شادی پر ہونچا کہ آپ کو اس عہدے کے مہمیدار کا منصب حکومت نے عطا کیا ہے لیکن آپ اس وقت بہتر حال پر تھے۔

۱۔ میزان الامامہ رضا برہنہ ۲۔ سوان اعلیٰ حضرت ص ۶۶

۳۔ سوان اعلیٰ حضرت ص ۶۶

محمد اعظم خاں: محمد اعظم خاں سلطنتِ ہند کی وزارتِ اعلیٰ کے عہدہ پر فائز تھے۔ آپ دہلی سے بریلی تشریف لے آئے۔ کچھ دنوں تک وزارت کے عہدہ پر فائز رہے پھر ابد میں سلطنت کی ذمہ داریوں سے سبکدوش ہو گئے۔ اور آپ نے نیا فرمانِ عبادت و ریاضت میں ہمہ وقت مشغول رہنے لگے۔ آپ رشد و ہدایت بھی فرماتے آپ کی ذات والامصفات سے قندار کے دس خانوادے میں علم و فضل اور ادب و وظائف کا بول بالا شروع ہوا۔ آپ بریلی محلہ معماران میں اقامت گزیر رہے۔ وہیں آپ کا مزار پاک بھی ہے۔ آپ صاحبِ کرامت بزرگوں میں سے تھے۔

کاظم علی خاں:-

کاظم علی خاں شہریدایوں کے تحصیل دار تھے۔ دوسو سواروں کی بٹالین آپ کی خدمت میں رہا کرتی تھی۔ آپ کو سلطنتِ مغلیہ نے آٹھ گاؤں جاگیر میں پیش کیا

تھا۔  
مولانا رضا علی خاں:-

قطب الوقت مولانا شاہ رضا علی خاں صاحب علیہ الرحمہ ۱۲۴۲ھ / ۱۸۶۲ء ایک بلند پایہ عالم اور صاحبِ دل بزرگ تھے۔ اعلیٰ حضرت کے خاندان میں آپ ہی کے وقت سے دنیاوی حکمرانی کا رنگ ختم ہو کر فقر و درویشی کا رنگ غالب آگیا آپ سے پہلے کے بزرگوں نے شروع میں حکومت کا عہدہ سنبھالا پھر بعد میں عبادت و ریاضت میں مشغول رہے۔ لیکن آپ کی ذات گرامی ایسی تھی کہ کبھی بھی حکومت کا عہدہ قبول نہیں کیا۔ بلکہ شروع سے عبادت و ریاضت میں زندگی گزاری۔

۱۔ سوانح اعلیٰ حضرت ۲۔ سوانح اعلیٰ حضرت ۳۔

۴۔ سوانح اعلیٰ حضرت ۵۔ تذکرہ علماء ہند ۸۵



## مولانا مفتی علی خاں صاحب :-

حضرت مولانا مفتی علی خاں صاحب (د۔ ۲۵/۱۲/۱۸۸۰ء) ایک بلند پایہ عالم اور  
بے وقت کے بہت بڑے فقیہ تھے۔ آپ نے علوم ظاہری و باطنی اپنے والد ماجد  
سے حاصل کی آپ نے وقت کے جلیل القدر علمائے دین کے مثل مسافر اب التیمیر عسکری اور  
بڑے فقیہ تھے۔ جیساکہ مولانا عبدالحی رائے بریلوی نے لکھا ہے :-

الشیخ الفقیہ مفتی علی بن رضا علی بن کلید علی بن اعظم شہادہ بن

سعادت یار لاٹھانی، بریلوی، احد الفقہاء الحنفیۃ اسناداً محدث

عن شہاب احمد بن زین دحلان الشافعی

## تصانیف :-

۱۔ تنبیہ الجہول بالہدایۃ الباسط المتدل ۲۔ وسیلۃ النجاة

۳۔ سرور غلوب فی ذکر المحبوب ۴۔ جواہر البیان فی اسرار

۵۔ ارکان ۶۔ اصول سرشار لقمۃ مہانی ضیاء ۷۔ ہدایۃ البوریہ

۸۔ الشریعۃ الاحمدیہ ۹۔ اذکار الاسماء معانی عمل المولد والقیام

۱۰۔ فضل العلم والعلماء ۱۱۔ الزیادۃ الوہام ۱۲۔ تزیین البیان

۱۳۔ رد تنویر ایمان ۱۴۔ التوکل النہاء فی فنون علم ادب علم

۱۵۔ الروایۃ، مرویۃ فی ریحلاق نبویہ ۱۶۔ مقارنہ تنویر فی ختم

نبویہ ۱۷۔ لمعۃ نابراس فی ادب الاکل واللباس ۱۸۔ التمین فی

تحقیق مسائل متوزین ۱۹۔ ہدایۃ المشتاق فی سید الغفر والفرق

۲۰۔ ارشاد احباب الی ادب رخصت ۲۱۔ اجمل اشرف مباحث

الذکر ۲۲۔ عین المستعدۃ لحسن الجماعۃ ۲۳۔ التثویق اذاہ الی



دیباچہ ارشدہ ہمایاں ہیں غفور ہیں

ممنزل اپنے ماہی کی مزل غفور ہیں

نام ہے

آپ کو پیدا نشی نام نہد ہے اور تارینی نام مختار ہے ارشدہ بند ہوتا  
 رضا حق میں علیہ الرحمہ ام ۱۲۹۲ ۱۹۷۷ عری نے آپ کا نام رضا بخیر فرمایا اس  
 جہاں نام سے آپ مشہور ہیں بعد میں آپ نے اپنے اہم شریف کے ساتھ عبد المصطفیٰ  
 کو نفاذ فرمایا چنانچہ اپنے نعتیہ دیوان میں ایک جگہ فرماتے ہیں۔  
 خوف نہ رکھ رضا ذرا تو بے جہد مصطفیٰ  
 تیرے لئے امان ہے تیرے لئے امان ہے

آپ اپنے دست خط میں نام رضا کے ساتھ ہمیشہ عبد المصطفیٰ لکھتے تھے لیکن اس  
 کے بعد عبد المصطفیٰ پر بے شمار اعتراضات ہوئے کسی نے ایک سوال کیا کہ حضرت  
 کی بارگاہ میں بھیجا کہ ہے۔

زید کہتا ہے کہ مولانا محمد رضا نے ہر کتاب و دستخط میں نام عبد المصطفیٰ  
 ثنائی بلال کے سوا دوسرے کا بعد کوئی کیسے بن سکتا ہے۔ اس کا جواب حضرت  
 نے مفصل طور پر تحریر فرمایا۔

## الجواد

اللہ عزوجل فرمالتا ہے اور جو چاہی ہو کہ وہ خدا کیون من بعد کہ وہ  
 ان کے ہمارے ناموں کو بار بندہ فرمایا کہ تم میں جو غور میں ہے شوہر میں نہیں بیاہ  
 کرد و در مختار ہے بندوں اور مختاری باندیوں میں جو باقی ہوں ان کا کہان کرد و در مختار  
 علی حدیث و علم فرماتے ہیں۔ یس علی علیہ السلام فی عبد ذوالفی فی حدیث و علم  
 نے یہ حدیث سننے سے سنا کہ حضرت نے اس حدیث کو سننے سے

مسلمان پر اس کے بندے اور گھوڑے میں نزاکت نہیں یہ حدیث صحیح بخاری میں ہے  
 اور باقی سب صحاح میں موجود ہے۔ ایہ المومنین عمر فاروق العظیم رضی اللہ تعالیٰ عنہ  
 نے جمع صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم کو بت فرمایا کہ کنت مع رسول اللہ  
 صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم وکنت عبدًا وخدامًا۔ ”میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
 کے ساتھ تھا۔ میں حضور کا بندہ اور خدمت گزار تھا۔“ یہ حدیث جناب شاہ ولی اللہ  
 صاحب محدث دہلوی نے از اللہ الخفا بحوالہ ابو حنیفہ و کتاب الریاض النضرۃ لکھی اور  
 اس سے سند لی اور مقبول رکھی ہے۔ مثنوی شریف میں قلمہ خریداری میں بھی رضی اللہ  
 تعالیٰ عنہ میں ہے سیدنا صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے حضور پر نور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم  
 سے عرض کی۔

گفت مادہ بندگانِ کوئے تو  
 کردش آزاد ہم بر روئے تو

اللہ عزوجل فرماتا ہے: قُلْ يُبَادِي الَّذِينَ اسْرِفُوا عَلَىٰ انْفُسِهِمْ لَا تَقْنَطُوا مِنْ  
 رَحْمَةِ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ يَغْفِرُ الذُّنُوبَ جَمِيعًا إِنَّهُ هُوَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ۔  
 حضرت مولوی مثنوی قدس سرہ مثنوی شریف میں فرماتے ہیں

بندہ خود خواند احمد در رشاد

بملہ مالم را بخوان قل یعباد

مولوی اشرف نقانوی صاحب نے حاشیہ شہدائے امدادیہ میں قرآن کریم کا یہ نصیب  
 ہونے کی تائید کی ہے کہ تمام یہاں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا بندہ ہے۔ اے  
 عبد اللہ بمعنی خالق خدا و ملک خدا تو ہر مومن و کافر ہے۔ مگر مومن وہی ہے جو  
 عبد المصطفیٰ ہے۔ اہم روایا مرجع العلماء حضرت سیدنا اسماعیل بن عبد اللہ تشریف

لے فتاویٰ ازراقی ص ۱۰۰ لے فتاویٰ ازرقی ص ۱۰۰

بھی نہ تھا کہ غمزدہ رہے میں من لم یؤفسد فی مثل انہی حمل اللہ تعالیٰ علیہ وسلم  
 لا یذوق حلاوتہ الا یمان ۔

خبر نہ دینا جب اللہ عزوجل نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا نورسیدہ مآرم علیہ سلوۃ  
 و سلام کی پیشانی میں ودایت کیا اور اس نور کی انقیام کے لئے نہ تو مطلقہ کرام علیہ  
 الصلوۃ والسلام کو حیدر کا حکم دیا سب نے سجدہ کیا۔ ابیس لعین نے نہ کیا کیا  
 وہ اس وقت عبد اللہ بن مسعود سے کھل گیا۔ اللہ کا خلق اللہ کا مہر نہ رہا حاشا  
 یہ تو نہ کہن ہے بلکہ نور مختلف ال انقیام کو نہ تھا عبد المصطفیٰ نہ بنا۔ امہ مردود رہی و  
 ملعون سرمدی ہوا آدمی کو اختیار ہے چاہے بد لکھنے کے درمیان قرین کا ساتھی  
 ہو یا اس سے انکار کرے اور ابیس لعین کا ساتھی وہ والیذ باللہ رب العہدین  
 و لا یؤخّرہ فی حق اعلیٰ ۔

## عہد طفلی :-

اسی حنفیہ کا بچپن بہت نزو و نرم میں گزرا فطری طور پر ذہین تھے و حافظہ بڑا  
 فوری تھا جب بعد مہنت مولانا شاہ رضا علی خاں صاحب ۱۲۰۰ھ ۱۲۰۱ھ ۱۲۰۲ھ  
 نے حقیقت کے دن خوب دیکھا جس کی تمہیر یہ تھی کہ فرس گیتی پر قہر کرتے ہی بچہ  
 اسے وقت کا فاضل و عارف ہو گا ۔

حقیقت یہ ہے کہ اعلیٰ حضرت کا عہد طفلی بھی بہار تفسیر و احکام سنت  
 و فہم و درسم میرت کے وصف سے مزین تھا۔ تقریباً ساڑھے تین سال کی  
 عمر میں ایک بچا کرتا پختہ ہوئے اپنے گھر سے بہرہ مند تھے کہ ایک گاڑی پر کچھ خواہشیں  
 بھیجی ہوئی کسی رئیس کی تقریب میں گھنٹے بجائے جا رہی تھیں اس کا سامنا ہوتے ہی فوراً  
 بے رتے کودا سن تھا اگر آنکھوں پر رکھ لیا تو انہیں منہ سے لگیں۔ ان سے کہا کہ بچوں

و ان صاحبزادے آنکھوں کو چھپالی اور ستر کو کھول دیا۔ آپ نے بہت سی انہیں خوب  
 غصہ ٹھنوں میں دیا ہے کہ بڑے بڑے ماہرین نفسیات کے لئے سر دھننے کا موقع ہے فرمے  
 ہیں کہ "جب نظر بھٹکتی ہے تب دل بھٹکتا ہے اور جب دل بھٹکتا ہے دستر بھٹکتا ہے"  
 یہ جواب سن کر وہ سکتہ میں رہ گئیں کہ یہ کوئی ساڑھے تین سال کا چہرہ ہے یا سات  
 سال کا ماہر نفسیات ہوں یا نہ ہوں۔

پوری دنیا کے لئے یہاں حق بنتے ہیں۔ بچے اپنے ہوش میں ہیں بھی تبھی دین میں مشغول  
 نظر آتا ہے آپ کو چاہیے ہیں یہ سوچیں صاحب پڑھنا آتے تھے ایک دن بچوں نے ان کو سہم  
 کیا۔ مولوی صاحب نے جواب دیا جیسے رموا! اس پر آپ نے مولوی صاحب سے فرمایا  
 یہ تو سام کا خوب نہ ہوا، وعلیکم اسلام کہنا چاہئے فقار ست بہت خوش ہوئے  
 اور آپ کو دعائیں دیں۔

بالائے مرشد ز موشمندی

کا تانت سارہ بلند می سے

بچپن سے ہی محل حضرت سید زکریا بارگاہ عقیدت میں بہت باادب  
 رہتے تھے۔ دوسرے بچے جیسی شان نہیں دیا میں نے آپ نے پیدہ برس کی عمر میں  
 یہ عہد کر لیا تھا کہ بلند و شریف کہ نہ رہے۔ پھر اس وقت سے ہم آئینہ تک بندہ شریف  
 کی جانب سے دین نہیں چھوڑا۔

عام شمولیت کے لئے آپ کی پیشانی پر مبارک و رحمتی کے تار جوید تھے  
 جو ایک روز عمر و فضل کا جدار و رشہ و توفیق شخصیت کا حامل ہوئے۔ یہ شہور ہے کہ  
 ایک عارف ہمد سے آپ کی توفیق توفیق۔ انہوں نے آپ کو سرت پر دل تک دیکھا  
 کہ انہوں نے بہت عوارہ غیرت و حمیت کے ساتھ توفیق کے گھنٹوں کے گھنٹوں کے

نئے ترمیم المبتت شمارہ قیم تارم وند



راہیتے ہی رہتے۔ بڑی دیر تک ٹھیکے کے بن فرمایا رسالے خانہ کے کونہ پر  
آپ نے فرمایا میں نے کاپوتوں میں یہ سن کر انہوں نے رشادہ دیا "جب ہی تو" اور  
پاک کر پڑ گئے۔

اسی حضرت کے کا نشانہ اندر میں مولوی صاحب جوں کو پڑھاتے تھے حضرت  
ہیں اس وقت شریف پڑھاتے تھے ایک روز کا ذکر ہے کہ مولوی صاحب کی آیت  
کریمہ پڑھا آپ حفظ بناتے مگر آپ کی زبان سے یہی کتنا دہرہ پڑھاتے تھے اور  
آپ زیر پڑھتے تھے یہ کیفیت دیکھ کر حضور کے بعد نجد و انار شاعری خاص صاحب قسب  
وقت نے پیاس پیا اور دھڑا دھڑا کر بکھا، اس میں کاتب سے اعراب کی عقلی  
جو کسی تھی وزیر کی جگہ پر امداد پائی اور بے نقصان بیع ہو گیا تھا یعنی غلی حضرت کی  
زبان سے جو امور دہی و ہدیہ تھے حضرت نے بعد ازاں آپ سے پوچھا کہ میں طعن  
مولوی صاحب کو پڑھا رہا تھا اسے اسی طرح کیوں نہیں پڑھتے تھے عرض کیا کہ میں ارادہ  
رہا تھا کہ اسی طرح پڑھوں مگر زبان پر نہ آتا تھا یہ تھا کہ حضرت بعد ازاں فرمایا  
نوب، تم میرا ہاتھ پر پڑھو اور مولوی صاحب سے فرمایا کہ کاتب کی عقلی سے  
آرٹ میں عرب غلط ہے کیا ہے اس نے حضرت نے یہ علم سے اس کی تائید  
فرمادی۔

**اسی حضرت کے روزہ کشائی کی تقریب اور خوف خدا**

اسی حضرت نے پہلی روزہ کشائی کی روزہ کشائی کی تقریب بہت شان و شوکت  
سے منائی جاتی تھی۔ کا نشانہ یہی ہے کہ جہاں ان کی دو سہ ہفت سے سالانہ  
تھے یک ہفتہ کے میں فریضہ کے پیالے چنے جو سے تھے کتاب نصف انہا پر  
تھے۔ ٹھیک نماز کا وقت تھا کہ حضور کے والد ماجد آپ کو اسی طرح یہ جانتے

.....

میں اور کواڑوں کو بند کر کے آپ کے والد آپ کو ایک سیالہ اٹھا کر دیتے ہیں کہ اسے  
 کھالو۔ غرض کرتے ہیں کہ میرا نوروزہ سب کیسے کھاؤں۔ ارشاد ہوتا ہے کہ بچوں کا روزہ  
 ایسا ہی ہوتا ہے تو کھالو۔ میں نے کواڑ بند کر دی ہے۔ کوئی دیکھنے والا نہیں ہے۔  
 آپ غرض کرتے ہیں جس کے حکم سے روزہ رکھا ہے وہ تو دیکھ رہا ہے۔ یہ سن کر حضور  
 کے والد ماجد کے چشمان مبارک سے آنسو کے ناز بندھ گئے اور روتے سے لہر نکل  
 آئے۔ یہ آنسو ندامت کے نہیں بلکہ اپنے ہونہار فرزند کے بچپن میں تقویٰ کی دولت و  
 احکام خداوندی کے احترام کو دیکھ کر خوشیوں کے آنسو بہانے لگے تھے۔ وہ بدلتی بیٹی کی  
 بڑی غمی۔ دل نام کیف و سرور میں۔ ہوش ہو رہا تھا کہ بچپن کا جب ماحول اور عہد تھا  
 کا کیا عالم ہوگا۔

## عادات و خصائل۔

انسان کی زندگی کا اصل بوجھ اس کے اپنے خصائل و عادات ہیں۔ ایک باکمال  
 شخصیت کے اندر ان اوصاف کا پایا جانا ضروری ہے۔  
 اسلی حضرت کی پیدائش آسودہ خاندان۔ بزرگوں سے مملو، نورانی و عرفانی دنیا  
 میں ہوئی۔ اس لیے حضرت کی زندگی کا ہر پہلو تابناک ہے۔

## شکل و شمائل :-

آپ دوسرے صفات حمیدہ کی طرح ظاہری حسن و جمال میں بھی یکتا۔ وزیر  
 تھے، قد اوسط، پیشانی چوڑی، آنکھیں بڑی، ناک لمبی، کھڑی، پتھر لہا، رنگ نہی  
 ملیح، شگفتہ حیل و جمال کی کھلی ہوئی تغیر، ہفتوں کی آنکھیں میں جھوٹی گھٹی،  
 گردن اونچی، بال لمبے، نوکان کی نوک رستے تھے۔

لباس ————— کرناڑی پاجامہ، انگریز کھاربا، عموماً آپ کا مخصوص لباس

روزانہ چوتنے فرض نماز ہوا ورنہ ہر کے ساتھ ہی دگرتے تھے۔ آپ ہفتہ میں دو بار جمعہ و سرشبہ کو لباس تبدیل فرماتے تھے۔ ہاں اگر پشنبہ یا شنبہ کو یوم عیدین یا یوم النبیؐ کے روزوں دن لباس تبدیل فرماتے۔ ان روزوں تقریبوں کے علاوہ سوائے یوم معین کے کسی اور وجہ سے لباس تبدیل نہیں کرتے تھے۔

## غذا :-

اعلیٰ حضرت خیف اجٹہ اور نہایت قلیل غذا تھے ان کی نام غذا چکی کے پسے ہوئے تھے کی روٹی اور بکری کا قورمہ تھا آخر عمر میں ان کی غذا اور بھی کم رہ گئی تھی۔ ایک پیالی شوربا بکری کا بغیر مرچ کا اور ایک یا ڈیڑھ بسکٹ سوچی کا تناول فرماتے تھے۔ کھانے پینے کے معاملے میں نہایت سادہ تھے۔ ایک بار اہل خانہ نے ان کی علمی مصروفیت دیکھ کر جہاں وہ کاندات اور کتابیں چیلے ہوئے بیٹھے تھے۔ دسترخون بچھا کر قورمہ کا پیار رکھ دیا۔ اور چپاتیاں دسترخون کے ایک گوشے میں لپیٹ دیں کہ ٹنڈی نہ ہو جائیں چوہ دیہ بعد دیکھتے تشریف لائیں کہ حضرت کھانا تناول فرما چکے یا نہیں تو یہ دیکھ کر حیرت زدہ رہ گئیں کہ سامن آپ نے نوش فرمایا ہے لیکن چپاتیاں دسترخون میں اسی طرف لیٹی رکھی ہوئی ہیں۔ پوچھتے پر آپ نے فرمایا کہ چپاتیاں تو میں نے دیکھی نہیں یہیں اٹھی نہیں بنی ہیں۔ میں نے تمہیں سے بوتیاں کھالیں اور شوربا پی لیا ہے۔ رمضان المبارک کے زمانے میں افطار کے بعد بان نوش فرماتے تھے۔ آخری میں نہ فیک بیان میں فرمائی در ایک بیان میں چٹنی آٹا کرتی تھی وہی نوش فرمایا کرتے تھے۔ کسی نے دریافت کیا کہ :- غلت بفرمائی در چٹنی کا کی جوڑا فرمایا اشک سے کھانا شروع کرنا اور شک جی پر ختم کرنا سنت ہے۔

## دار و زماں :-

اعلیٰ حضرت کا اشارہ کہ درجہ پر تپ آپ کی درویش کا بہ نام تپ کہ حاجت مندوں  
کی حاجت اپنی ضروریات پر اُغدم جانتے تھے آپ کے ایک عقیدت مند جناب ڈاکٹر  
مصائب و مہم سرز کی ہیں۔ مہم خدمت تھے۔ ان کے پاس سرورق سے پیڑ کا کوئی اشیاء  
نہ تھا۔ اعلیٰ حضرت کو اس کا علم ہوا تو آپ نے اپنی قیمتی ریشمی عطا فرمائی۔ سر  
آپ نور علی کے بیٹے گدارہ فرمائے رہے۔ دو تین دن کے بعد رضائی بن آرائی پھر ریب  
مسافر آیا جس کے پاس یہ دی سے پیڑ کے لئے تھا۔ آپ کو معلوم ہوا تو آپ نے وہ تپ  
رضائی بھی اس میں فرما دیا۔ ان

ایک عجب خدمت میں نے حق خدمت کی ہر گمان میں ایک بیش قیمت چھتری پیش  
کی۔ ایک سال کے بعد چھتری مانگی آپ نے بل مال سے متا فرمادی۔ اس کے علاوہ سردیوں  
میں ہر سال ریشمی بن نوکر فرمادیوں میں تقسیم فرماتے تھے۔ ان

خدمت میں جبہ عبید صاحب رقت اب علیہ رحمۃ اللہ سے ہوا جس نے خدمت ہوئے  
اور اس خدمت کی شان میں ایک منقبت لکھی تھی جو بھی سن کر چہرہ بہشت لبس پسند نہ تھی  
کثیر لیلی دل تین و خیزہ ہزار کے تحت آپ نے شہس پنا ایک تہہ تہہ میں عطا فرمایا۔

۱۔ الشاہ احمد رضا ۲۔ الشاہ احمد رضا ۳۔

غرض کہ یہ سب سب کے سب خدمت میں تھے۔ ان کے سب سے بہتر  
کرنے کا شرف حاصل ہوا ہے۔

تہہ ریشمی شان میں چھتریوں سے سوار ہو  
نہی بحرانت مست جام بزرگ و خدمت  
بہر مزاج نہ عینہ مدار بل عترت کا  
نہم ہر روز سے شہس پنا سے شہس پنا  
عجب خاص و عجب حبیب کہہ پاؤں ہو  
جو نور سب حقیقت کا وہ تہہ تہہ تہہ تہہ

(بقیہ آئندہ غور)

اس زون میں ہر قیمت تک سوچی پس روپے کے گھر تھی۔

پہلے چھپنے والے ہمارے قد کا سر کے ہمراہ جبکہ آپ ۲۲ سال کی عمر کے تھے تو

۱۸۷۷ء میں ۱۸ سال کا ہوا کیا۔ ایک روز نور محمد بن نظام آباد اسماعیلیہ اسلام آباد کی رہیں

نور شاہ اسماعیلیہ ارباب تعارف سابق اسین بن اسماعیل بن لیل کے کابائہ کے

وہ اپنے گھر سے آئے اور بہت دیر تک ان کی پٹیاں لکھتے رہے اور فرمایا:-

انی رنج و غم سے من گھڑا لبیب

صفحہ سبقت کا بقیہ

یہاں آکر میں غریب نہایت و برقیہ

حرموں سے نہ تھرپتی تھیں و کہیں

غریبوں میں سے بہتات و غیبتات و غیبت

آپ میں جا کے بن آئینوں سے دیکھی گئی تھی

ایسی بات نہ تھی کہ دشمنوں سے ہمارے غیبتوں

یہاں سے شان صدیقی تھی کہ شان افروزی سے

جس سے ہمیت نہ رہتی تھی آپ سے نہ

شدائی مخالف ہو رہے یہ سہ مشور

نہیں تھے نہ فراموشی نہ تھی نہ فراموشی

غیبتوں و غیبتوں و غیبتوں و غیبتوں

تہیں تھیں رہت ہو غیبتوں و غیبتوں

جس کی تہ سے نہ تھی جس کی تہ سے نہ تھی

انی ہر قسم حق سے کہ سائل کا حق تھا

غیر غیبتوں و غیبتوں و غیبتوں

ہے سینہ بحرین ایسے رہنا تم ہو

ہر قبلہ میں منہ کا ہے و قبلہ تمام ہو

وہیں پریمیا تم ہو وہیں بے بہا تم ہو

جو کہ سب سے بڑا ہو وہیں ہو

وہاں حب الوطنی سے جیل میں و رہا ہو

کہوں تھا کہ یہ کہیں کہیں رہا تھا کہیں

وہاں سے کہیں کہیں رہا تھا کہیں

وہاں سے کہیں کہیں رہا تھا کہیں

یہ ورثہ پائے والے حضرت عثمان کا تم ہو

وہاں سے کہیں کہیں رہا تھا کہیں

وہاں سے کہیں کہیں رہا تھا کہیں

جس کی تہ سے نہ تھی جس کی تہ سے نہ تھی

انی ہر قسم حق سے کہ سائل کا حق تھا

غیر غیبتوں و غیبتوں و غیبتوں

اور فرمایا کہ تمہارا نام ضیاء الدین احمد ہے۔ سادقہ ہی سلسلہ قادریہ کی اجازت اور سند  
حدیث غطا کی۔

جیسا کہ تذکرہ علماء ہند کے مصنف رحمان علی پوری نے تحریر کیا ہے۔

”روزے نماز مغرب بمقام امیر سیم علیہ السلام خواند بعد نماز مغرب امام شافعیہ  
حسین ابن صالح بل اللیل بلانقار ف سابق دست صاحب ترقیہ گرفتہ برخانہ خود  
برودتادیر پیشانی سے گرفتہ فرمود ”ان لا یجد نور اللہ من ہذا الجبین“ پس سند  
صحاح سنہ واجازت سلسلہ قادریہ بہ دستخط خاص داد فرمودند کہ نام تو ضیاء الدین احمد  
است“

اس لئے اعلیٰ حضرت کا لقب ضیاء الدین احمد ہے۔

## دنیا و مافیہا سے بے نیازی۔

اعلیٰ حضرت نے جس ماحول میں زندگی بسر کی وہ دولت اور ثروت، جاہ و جلال

اور علم و عرفان کا تھا جس کا قدرتی نتیجہ یہ ہو کہ وہ دولت و شہرت، عزت و وقار اور  
شان و شوکت کے دلدادہ نہیں تھے۔ آپ نے امور دنیا سے کبھی تعلق ہی نہیں کیا آپ اپنے  
وقت کے بہت بڑے زمیندار تھے لیکن ساری جائیداد کا انتظام دوسرے عزیزوں کے  
سپرد تھا۔ انہیں کتابوں کی خریداری، مسدات کی جہان نوازی و گھر کے اخراجات کے لئے  
ماہانہ ایک رقم مل جاتی تھی۔ لیکن انہوں نے کبھی نہیں پوچھا کہ وہ کس مسئلہ کتنی موثر  
اور بچے کتنی ملی۔

## اہل دول سے اجتناب :-

ایک مرتبہ نواب رام پور مینی تال جا رہے تھے اسپیشل بری شریف پونچ تو حضرت  
شاہ ہمدی حسن میاں صاحب نے اپنے نام سے ڈیڑھ ہزار کے نوٹ ریاست کے



مدار مہار کی معرفت بطور نذر سٹیشن سے اعلیٰ حضرت کی خدمت میں بھیجا اور والی ریاست کی جانب سے مستدعی ہوئے کہ سرفات کا موقع دیا جائے۔ اعلیٰ حضرت کو مدد نہیام صاحب کے آنے کی خبر ہوئی تو نذر سے دروازہ کی چوکت پر کھڑے کھڑے مدد نہیام صاحب سے فرمایا کہ میاں صاحب کو میرا سلام عرض کر دیجئے گا اور یہ کہ مدد نہیام صاحب کی خدمت میں نذر پیش کرنا چاہئے۔ نہ کہ میاں بچے نذر پیش کریں۔ یہ دیرینہ ہزار ہوں یا جتنے ہوں وہاں لے جائیے۔ فقیر کا مکان نہ اس قابل کہ کسی والی ریاست کو بلا سکوں۔ نہ میں دایان ریاست کے آداب سے واقف کہ خود جا سکوں۔ لے

یہ واقعہ اعلیٰ حضرت کے استغناء مانہ شان و وقار اور دین پروری کا مین ثبوت ہے یہ شدت و عظمت نہیں بلکہ انہیں تمام شریعت سے۔ دربار سے سلاف کرام کا دینی معمول رہا ہے کہ وہ سلعین و راویک م دایان ریاست اور آداب دولت و ثروت سے دور رہ کر تہذیب و تمدن کے معنی سے سیکڑوں میں پائا جاتا تھا

ایک بار حضرت سید شہ مہدی سن میاں صاحب سجادہ نشین سہ کارکن نے سرکار دارم ہ مستہرہ کے غرض کی دعوت دی آپ نے فرمایا میں خود ہی ارادہ کر رہا تھا کہ بہت غرض سے نامزدی نہیں ہوتی ہے۔ یہ خبر شہر مہر مہر نے ہی غرضین کا فافلہ بھی تیار ہوئے ایک۔ حضرت سید مہدی سن نے اعلیٰ حضرت کو دعوت دی اور حضرت نواب سید علی شاہ والی ریاست زم پور (جو مقتدین میں سے تھے) کو بھی دعوت دی دئی چونکہ نواب مناسب برسوں سے اعلیٰ حضرت کی زیارت و زیارات کے مشتاق تھے اس لئے یہ دعوت ان کی کئی کئی غرض شریف کے موقع پر ملاقات ہو جائے گی۔ نواب صاحب نے فوراً دعوت منظور کر لی اور انہما نیاز مہدی و خوش اخلاق دئی کے لئے بہت کچھ سازد

سات ریاست سے ہر ہر شریف پہنچا دیا۔ ریوے اسٹیشن سے آبادی تک دونوں  
 جانب ریشی کے لئے قریب قریب گیس کے بندے رکھاڑے لگا دیئے گئے۔ اور ہر  
 ٹرین پر زائرین کو اپنے کیلئے ریاست کی موٹر اور ہافٹی جن پر زری کی جہازیں چڑی تھیں  
 گشت لگا رہتے تھے۔

نواب صاحب کا پردگراں تھا کہ جس وقت اعلیٰ حضرت بریلی سے روانہ ہوئے اسی  
 وقت میں بھی خاص سواروں سے روانہ ہو جاؤں گا۔ سید ہمدی حسن میاں نے فرمایا کہ  
 خطر کے لئے ایک عریضہ لکھ کر حبشری کی اور اس میں عرض عدم شرکت کی خبر کا ذکر کیا۔  
 اعلیٰ حضرت کے پاس جس وقت یہ خط پہنچا تو پہرہ پر جواں کے آثار نمایاں ہو گئے۔ اور فرمایا  
 ”میں جانتا ہوں کہ میاں نے کس مقصد سے ایسا خط میرے پاس لکھ لیا۔ صرف اس  
 لئے کہ میں جوش میں آکر یہ نکل دوں کہ یہ کسی نے غلط ارادے سے کیا ہے۔ میں غور آؤں گا۔ مجھے  
 ریشی کرائی مقصود ہے تاکہ نواب صاحب کو دکھائے کہ لئے ہوئے ہیں۔ میں سمجھتا ہوں  
 کہ میں اس چہار دیواری کے اندر بیٹھا ہوں۔ اسے کیا خبر ہوگی۔ حجاز گریب خبر دینے  
 والوں نے ذرہ ذرہ کی خبر دی ہے۔ میں جانتا ہوں میری روانگی ہوتے ہی نواب کا سینہ  
 روانہ ہو جائے گا جو بکل بیمار تھا۔ اب اسے بالآخر اعلیٰ حضرت نے اس عرض میں شرکت  
 نہ کی۔ لے

اعلیٰ حضرت کے دور میں نوابوں کی تفسیرہ خوانی کا نام روان تھا۔ تیسرے اہل علم  
 ان کو ذریعہ معاش بنا لے ہوئے تھے۔ لیکن اعلیٰ حضرت نے یہ نمبر فروشی کبھی نہیں کی  
 اور کسی دنیادار کی تقریب و توصیف مدد و ستائش سے اپنی زبان کو آلودہ کیا۔ ایک نواب  
 نامی پارہ نے خواہش بھی کی کہ مولانا میرے سلسلے میں کوئی منقبت اور قصیدہ کہیں لیکن آپ  
 سخت سے یہ منعداشت ٹھکرا دی اور ارشاد فرمایا :-

لے حیات اعلیٰ حضرت

کروں مدد اہل دول رضا پڑے اس بل میں میری بلا

میں گداملوں اپنے کریم کا میرا دین پارہ نانا نہیں

مذہبی خودداری و تعصب فی الدین کے واقعات تو اعلیٰ حضرت کے تاریخ زندگی کے

ورق ورق پر بکھرے ہوئے ہیں۔ انداد دین سے مدد ہست اور نرمی کا رویہ انہوں نے کبھی

روانہ رکھا وہ دین و اسلام کے باغی و غدار ہیں۔ اور ان سے لطیف و مروت کا معاملہ رکھنے

وہ خود قانون کا مجرم ہے اگر تلب۔ اعلیٰ حضرت کسی بھی صاحب ثروت کی تعریف اس کی

دوست و ثروت کی بنا پر نہ کرتے اور نہ اس کی غلطیوں کو خاطر انداز کرتے جیسا کہ نام دستور ہے

وہ جمع معنوں میں من احب لہ بنی لہ واعلیٰ لہ و منع لہ فقد استكمل

راہبوں کے مذاق تھے اور ان کی پھر ریازت کی لعب فی اللہ و بنی فی اللہ کی بھی

تذیہ تھی وہ اپنی زندگی کا نقشہ خود اس طرت کشیدتے ہیں۔

نہ مراوش ز تخمین نہ مرا نیش ز تخمین

نہ مرا گوش بہمت نہ مرا موش زوت

منم و کنج ثمولی کہ نگنجد در دوس

جز من و چند کتاب و دروات و قلے

اظہار رائے میں بیباکی ہے۔

اسی حضرت اپنی جورائے قائم کریتے تھے اس کے اظہار میں کوئی پس و پیش نہیں ہوتا

جو لوگ اس رائے کی مخالفت کرتے ان کے دلائل کا رد بھی اسی سختی سے کرتے تھے جو اکثر

اقبال نے اعلیٰ حضرت کی رائے کے متعلق کہا کہ مولانا ایک دفعہ جورائے قائم کر لیتے ہیں

اس پر مضبوطی سے قائم رہتے ہیں۔ یقیناً وہ اپنی رائے کا اظہار بہت غور و فکر کے بعد

کرتے ہیں۔ انہیں اپنے شرعی فیصلوں اور فتاویٰ میں کبھی کسی تبدیلی یا رجوع کی ضرورت

نہیں پڑتی ہے

اس سلسلے میں مسجد کے اندر خطبہ جمعہ کے پہلے اذان کے منسلک میں کلکتہ کی مباحثہ شاہ  
 عدل سے کرتا رہا۔ اسی حلفت کے قیام کے خلاف جو اسے رکھتے تھے مباحثہ شروع ہوا  
 تو سبکدوش کے اپنی رائے سے رجوع کر لیا۔ اس کے علاوہ بے شمار فتاویٰ میں جسے دیکھنے  
 کے بعد یہ بات ہویدامو جاتی ہے کہ اعلیٰ حضرت اپنی رائے کے انہار میں کسی طرح کی  
 غیر شرعی رکاوٹ برداشت نہیں کرتے تھے۔

### صلابت دینی :-

اسی حلفت دینی امور میں بہت سخت تھے اس کا اثر مختلف مقامات پر نمایاں  
 ہوتا تھا۔ وہ ایک متعصب حنفی تھے۔ آپ کسی طرح کی کوئی بات جو دین کے خلاف ہو اپنے  
 نہیں فرماتے ایک بار آپ مولانا فضل رسول صاحب بدایونی قدس سرہ کے غرس  
 میں بدایوں تشریف لے گئے۔ کسی نے مولوی سراج الدین صاحب التولونی کو میدان نشانی  
 پر گئے بٹھا دیا انہوں نے اثنائے تقریر میں کہا کہ قیامت کے دن حضور صلی اللہ علیہ وسلم  
 کے جسم مبارک میں نشہ روح ڈالیں گے چونکہ میں میں حیات امیر علیہم السلام کے  
 مسلمانوں سے انکے زہن تھے۔ اس کو سن کر حضرت کا چہرہ متغیر ہو گیا۔ انہوں نے مولانا  
 عبدالقادر صاحب سے فرمایا کہ آپ اجازت دیں تو میں ان کو منبر پر سے امار دوں۔ مولانا  
 عبدالقادر صاحب نے مقرر کو وقفہ بہت روک دیا۔ اور مولانا عبدالقادر صاحب سے فرمایا  
 کہ آپ جیسے لوگوں کو مولانا احمد رضا صاحب کے ساتھ میدان نشانی پر گئے گونہ بٹھایا  
 کیجئے۔ اس کے ساتھ بیان کرنے والے سید علم اور زبان کو بہت رکھا۔ رکھنے کی  
 ضرورت ہے۔

آپ کی ذات احب منہ والفضل اللہ کی زندہ تصویر تھی۔ تمہارے رسول سے  
 محبت کرنے والوں کو اپنا عزیز سمجھتے اور دشمنوں کے دشمن کو اپنا دشمن سمجھتے تھے

آپ اپنے وقت سے بھی کچھ خلقی سے پیش نہیں آئے۔ کبھی دشمن سے بھی سخت کھامی  
میں کی جگہ نہ ملے کہ یہاں لیکن دین کے دشمن سے کبھی نرمی نہیں برتی۔

اعلیٰ حضرت کی حیات کا مطالعہ کرنے کے بعد یہ ظاہر ہو جاتا ہے کہ آپ من حب اللہ  
و بطنی اللہ و اعطی اللہ و منع اللہ نقل استکمل زیات کے منظر تھے۔ اعلیٰ حضرت  
کی زندگی کا ہر گوشہ انبیا سنت کے انوار سے منور ہے۔ کچھ لوگ یہ کہتے ہیں کہ اعلیٰ حضرت  
کے مزاج میں بہت شدت تھی۔ اس کی وجہ یہ تھی کہ وہ پیمان تھے مگر اعلیٰ حضرت فرماتے  
ہیں کہ ان الحدائق فی آلاء امتی العزۃ القرآن فی اجواءہم یعنی میری امت کے  
علماء کو قرآن کی عزت کے سبب گرو پیش آئے گی جو ان کے دلوں میں ہے۔  
**اولاد سے محبت :-**

اعلیٰ حضرت نے اپنی اولاد سے بھی بہت من حیث اولاد نہیں فرمایا ہے۔ وہ  
فرماتے ہیں "احمدؑ کہ میں نے ماں من حیث شو مال کے کبھی بہت نہ رکھی نہ من نفان  
فی سبیل اللہ کیلئے اس سے بہت ہے سنی طرز اولاد من حیث شو اولاد  
بہت نہیں سنت اسی سبب سے کہ سلازم غل یلک ہے اس کا سبب اولاد سے دور  
یہی اختیار کی بات نہیں۔ یہی طبیعت کا تقاضا ہے۔  
**عشق رسول کا غلبہ :-**

ایک بندہ مومن کیلئے عشق رسول سے بڑھ کر دوسری چیز ہو سکتی ہے خدا کی معرفت  
بیکار نہ ہو، کی خدا بھی اس پر موقوف ہے وجہ تفریش اور مقصد حیات انسانی معرفت  
حق اور عشق رسول کے سوا کچھ نہیں۔ عشق ایک وجدانی کیفیت روحانی مسرت اور  
کسی بلند مقصد کے لئے جہاد و وقف ہو جانے کا نام ہے اور دین و قرآن کے مطالعہ

نے سوا اعلیٰ حضرت

نے سوا اعلیٰ حضرت

نے سوا اعلیٰ حضرت

نے سوا اعلیٰ حضرت

سے یہ پتہ چلتا ہے کہ اللہ تعالیٰ محبوب اور رسول اللہ محبوب میں ہی نہیں بلکہ اللہ رسول  
کے چاہنے والوں کو بھی اپنا محبوب بنا لے گا۔ ان کلمہ تمہیں ہندو تہذیبیوں کی بجائے اللہ  
فرشتے بھی حضور کی بارگاہِ ناز میں حاضری کی تمنا کرتے ہیں۔ اور جو ایک بار حضور کے  
روشنہ پر حاضری دے لیتے ہیں وہ ہمیشہ حاضری کی تمنا لے رہتے ہیں۔

ستر ہزار صبح میں ستر ہزار شام

صحابہ کرام کے عشق کا تو کہنا ہی کیا کسی ایک صحابی کے عشق کا حال بیان کرنا  
ہو تو اس کے لئے ایک دفتر ناکافی ہے۔ اسی طرح قرونِ اولیٰ سے لیکر آج تک مشتاقان  
رسول برابر ہوتے رہے ہیں اور قیامت تک ہوتے رہیں گے۔ بلکہ مسلمانوں نے ہمیشہ اپنا  
سب سے بڑا سرمایہ عشق رسول ہی کو سمجھا ہے۔ ایسا سرمایہ کہ جان کے غمخ بھی اٹھائے  
تو رزاں ہے۔

اعلیٰ حضرت کو سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم کے عشق نے مشہور زمانہ کر دیا ہے۔

انہیں جانا انہیں مانا نہ ملتا غیر سے کام

لنہ ائدہ میں دنیا سے مسلمان کیسا

عشق رسول میں ہوش اور خرد کا عالم یہ تھا کہ آپ فرماتے ہیں "خبر در جان تیرے

کو بوسہ دینے یا ہاتھ لگانے سے بچو کہ یہ خلافِ ادب ہے۔ بلکہ چار ہاتھوں سے زبرد قریب

نہ بجاؤ۔ یہ ان کی رحمت کیا کم ہے کہ تم کو اپنے حضور بلایا۔ اپنے مواجہ اقدس میں جگہ بخشی

ان کی نگاہِ کرم اگرچہ ہر جگہ تمہاری طرف تھی اب نہ مومنین اس درجہ قریب کے

سائق ہے۔ واللہ اعلم

سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم کے نام پاک کے ساتھ بعض بعض اصحاب کا

معلم اور انبیاء کرام کے اسمائے گرامی کے ساتھ اختصار کیلئے "ع" م کا لکھنا نہیں انت

لہ المیزان امام احمد رضا بر ص ۳۳۳



ایک حدیث بدوہ سے فرماتے تھے ایک خط میں ملک العلماء کو لکھتے ہیں تمار خانہ  
سے ایک عبارت علامہ غوثی نے حاشیہ در میں با واسطہ نقل کیا ہے وہ یہ ہے کہ  
امیر غیور سلوٰۃ و سلام کے نام کے ساتھ علیہ السلام کا اختصار 'ع' ام لکھنا کفر ہے کہ  
تغیث شان نبوت ہے۔ اب بھی باقی پورچہ ہو تو اس عبارت کو ضرور تلاش  
کیجئے۔

حضرت کا حسن ادب بارگاہ رسالت میں اس قدر تھا کہ ایک بار حضرت مولانا  
سید شاہ امیل حسن میاں نے آپ سے سیزدہ درود شریف نقل کرایا حضور سید عالم  
صلی اللہ علیہ وسلم کی عفت میں لفظ حسین اور زاب بھی تھا حضرت نے نقل میں یہ دو لفظ  
تحریر نہ فرمائے اور فرمایا کہ حسین معینہ تغیر ہے اور زاب اسے کہتے ہیں جس کے پاس کچھ  
نہ ہو حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی شان میں ان الفاظ کا گناہ ہے اچھا نہیں معلوم ہوتا  
لیکن پھر میاں کے حکم کا امتزاج کرتے ہوئے نہایت لطافت کے ساتھ حسین کا لفظ اس  
طرح استعمال فرمایا کہ یہ معینہ تغیر حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی عظمت شان ظاہر کر رہا ہے  
اب درود شریف کی عبارت یوں ہو گئی۔ اللهم صل وسلم وبارک علی سیدنا و  
مولانا محمد بن المصطفیٰ رفیع الشان المرسل علی شان الذی حبیل من  
امم خیر من رجال السابقین وحسین من زمرۃ حسن من کذا و  
حسنا من السابقین۔

سور کائنات سے محبت کرنے والوں کے خدا سے جذب ہو کر خوشی و مسرت کی  
زندگی کیسے گزار سکتا ہے۔ ایک عاشق کی آخری تمنا ہے کہ موت ہو تو ریا حبیب  
میں ہو۔ اعلیٰ حضرت اپنی اظہار تمنا ایک خط کے ذریعہ کرتے ہیں۔ مولانا عرفان  
علی بیگل پوری کو ایک خط کے ذریعہ تحریر فرماتے ہیں "وقت مرگ قریب ہے اور میرا

دل بند تو بند نہ کہ منظم میں بھی رہے کو نہیں چاہتا اپنی خواہش تو یہی ہے کہ مدینہ طیبہ میں  
ایمان کے ساتھ موت آئے اور یقین مبارک میں خیر کے ساتھ دفن نصیب اور وہی در  
ہے ۔

کچھ کے کھل کھل تباہ ٹھوکر میں سب کی کھائے کیوں  
رس کو جو غفلت و سہمہ اتیری کھل سے جاتے کیوں

یہ سر ہو اور وہ سنگ در وہ سنگ در ہو اور یہ  
رند وہ بھی اگر چہ ہیں تو اب یہ دل میں ٹھانی ہے

اعلیٰ حضرت ان شہیدان حبیب میں ہیں جن کے نزدیک جنتی ترین کا اصل  
آستانہ نبوت کی زیارت ہے۔ ۱۔ شوقان مشیطی اعلیٰ اللہ علیہ وسلم کا اعتقاد یہ ہے  
کہ اگر زیارت کی نیت ہو تو حج کعبہ کی کوئی لطف حاصل نہیں اور س حج میں کوئی  
جان نہیں جو آپ کی زیارت سے وابستہ نہ ہو۔ چنانچہ اعلیٰ حضرت میں سفر مقدس کا بھی  
مقدس آستانہ نبوی کی زیارت ہی قرار دی ہے۔ آپ فرماتے ہیں۔

اس کے تفصیل حج نبوی خدائے کرادیت  
اصل واد حاضر ہی اس پاک در کی ہے

کعبہ کا نام تک نہ لیا طیبہ بنی کعبہ

پوچھا تھا جس نے بعد سے کہ بخت کدہ کی ہے

اعلیٰ حضرت نے سید محمد حسن صاحب کی فرمائش پر مسائل حج پر ایک کتاب

تحریر فرمایا جس میں سات فصلیں ہیں جس کا نام "ذوالبشارہ فی مسائل حج و زیارہ"

ہے۔ ۱۳۲۹ھ

فصل اول: سے آداب سفر و مقدمات حج میں

فصل دوم: — احرام اور اس کے احکام داخل حرم محترم و مکہ مکرمہ  
و مسجد الحرام۔

فصل سوم: — طواف و سعی صفا و مروہ و بیان عمرہ

فصل چہارم: — روانگی منی و وقوف عرفات

فصل پنجم: — منی و مزدلفہ و باقی افعال حج

فصل ششم: — جرم اور ان کے کفارے

و فصل ہفتم: — حاضری سرکار اعظم مدینہ منورہ حبیب اکرم صلی اللہ

تعالیٰ علیہ وسلم۔

اس کتاب میں حج کے مسائل کا بیان مکمل ہو جانے کے بعد جہاں زیارت روضہ

رسول پاک صلی اللہ علیہ وسلم کا تذکرہ شروع ہوا ہے وہاں جذبہ عشق کا تلامطم  
دیکھنے کے قابل ہے۔ یہاں تک کہ اعلیٰ حضرت کو یہ بھی گوارا نہیں ہے کہ جس ساتویں

فصل میں وہ دیار حبیب کی زیارت کے آداب بیان کرتے ہوئے یہاں آئے وہ

فصل سے تعبیر کریں بلکہ اس کو انہوں نے وصل سے تعبیر کیا ہے۔ فصل ہفتم کی

جگہ انہوں نے وصل ہفتم کی سرخی قائم کی ہے۔

آپ حدیث کی کتابوں کے اوپر کبھی کوئی دوسری کتاب نہیں رکھتے تھے۔ اگر

انوال رسول کی ترجمانی فرما رہے ہیں اور اس درمیان کوئی شخص بات کاٹتا تو سخت

کبیدہ خاطر ہوتے تھے

امام احمد رضا کا جذبہ عشق ہمیشہ ادب کے سانچے میں ڈھلا رہتا تھا۔ شہادتِ نبوت کی حد

سے کبھی بھی تجاوز نہیں فرماتے۔ وہ خود ہی فرماتے ہیں۔

پیش نظر وہ نوبہارِ سجدے کو دل سے بغیر

روکے اس کو روکے ماں بھی امتحان ہے

بتیاب ہیں مگر شریعت کا رامن ماتھ میں ہے۔ فرماتے ہیں۔

اسے شوقِ دل یہ سجدہ گراں کو روا نہیں

اچھا وہ سجدہ کیجئے کہ سر کو خبر نہ ہو

عشقِ دل کی ایک کیفیت ہے اس کیفیت کو الفاظ کا ایسا ہمارا پناہا کہ اسے قاری یا

سازِ زیادہ سے زیادہ محسوس کر سکے نہایت مشکل کام ہے اس مشکل سے ذہنی عہدہ

برآ ہو سکتے ہیں جو بہارتِ فن کے ساتھ ایک سچے عاشق کا دل رکھتا ہو۔ فرماتے ہیں اے

بھد میں عشقِ رشتہ کا داغ ایک چلے

اندھیرے رات سنی قہمی چراغ ایک چلے

اعلیٰ حضرت کے ہدایتِ عشق کو دیکھنا ہو تو ان کا نعتیہ دیوان شائدت بہترین پیش

د لہجہ نعتیہ اور دمناس محبوب کی تمنا میں بے شمار اشعار ملتے ہیں۔ فرماتے ہیں

ہے پھر کے کھل کھل بٹا ہٹھو کریں سب کی کھائے کیوں

دل کو جو غفلت سے خدائی قہمی سے بٹائے کیوں

رفعتِ ان فائدہ کا شور عشق سے ہیں اٹھائے کیوں

سوئے ہیں ن کے سائے میں کوئی ہیں جھکائے کیوں

یادِ حضور کی قسمِ نفستِ عیش سے ستم

خوب ہیں قہمِ غم میں ہم کوئی ہیں پچھائے کیوں

جانا ہے عشقِ مستطیف روزِ فزوں کر کے خدا

جس کو ہو درد کا مزد ناز دوا اٹھائے کیوں

ہجیر کی ممانعت اور مدھم سوزِ دل کی انصاف کی کیفیت اور عشق کا وہ نہ اندازِ برقرار

پر محسوس ہوتا ہے اور معذوم ہوتا ہے کہ نانیہ خود بخود دھوا چلا جاتا ہے۔

ز آسمان کوں کشیدہ ہونا تھا  
 تنہا نکال مدینہ نمیدہ ہونا تھا  
 اگر کوں کو خزانہ رسیدہ ہونا تھا  
 کنارِ خار مدینہ رسیدہ ہونا تھا  
 حضورؐ کے خوف و پستی بیتی  
 مٹی امید تھی آرمیدہ ہونا تھا  
 جس کیسے نہ بتا کر ماہِ کاس کو  
 سو ماہِ رستہ شہ میں نمیدہ ہونا تھا  
 پست رنگ جنوں عشق شہ میں ہر گھلست  
 رگِ بیاہِ رشتہ رسیدہ ہونا تھا  
 بجا بقعرش پہ خاک مزارِ پاک کو ناز  
 کہ تجھ سا عرش نشین فریدہ ہونا تھا

رہنا جو دل کو بنانا تھا جلوہ گاہ حبیب

نہ پیار نہ خودی سے رسیدہ ہونا تھا

اعلیٰ حضرت کا بچپن پانچویں میں مغربِ ایشیائے اقصیٰ میں بھی کیا  
 روزگار تھے۔

بریلی میں ایک بہت بڑے زمیندار سابق محمد شاہ خاں صاحبِ خواجہ اعلیٰ حضرت  
 سے تھے جس بڑے بڑے تھے حضرت کے دروازہ کی جا روکشی کر رہے تھے لوگوں  
 نے پوچھا کہ کیا بات ہے ستے بڑے آدمی ہو کر یہ کیا کر رہے ہیں۔ حاجی صاحبِ جواب  
 دیا میں حضورؐ سے رامہوں میں کا بچپن دیکھا۔ جو فی دیکھنی اور اب بڑھا پاؤں دیکھ رہا  
 ہوں یہ حال میں کتنے زمانہ پایا تب ہاتھ میں ہاتھ دیا ہے۔ بڑھاپے میں تو ہر کوئی  
 بزرگ ہو جاتا ہے انیس بچپن میں صاحبِ ایشیائے اقصیٰ روزگار دیکھا۔

**تعلیم و تربیت :-**

حضرت کا خزانہ مذہبی اعتبار سے ہندوستان میں با عظمت سمجھا جاتا تھا ان کے  
 بہ نذر مذہبی رنگ میں پورے طور سے رنگ ہوا تھا۔ لہذا ماحول کے اعتبار سے حضرت

لے جات اعلیٰ حضرت رحمہ

کی مذہبی تعلیم شروع کرانی گئی۔ رواج کے مطابق حضرت کے جدِ اجدادِ والد محترم نے  
شہادہ کے اوائل میں بسم اللہ خوانی کی حفلِ سبائی سے اعلیٰ حضرت کا مکتب کرایا۔

مکتب کے استاد مرزا غلام قادر بیگ ہیں۔

## آثارِ کمال :-

بسم اللہ خوانی کے وقت استاد نے الف با تا ثنا جس طے پڑھایا جا تا لب پڑھایا  
اور ان کے بتانے کے مطابق پڑھتے رہے۔ لیکن جب لام الف کی نوبت آئی استاد  
نے کہا کہو۔ لام الف۔ آپ خاموش ہو گئے۔ استاد نے دوبارہ کہا کہو میاں  
لام الف۔ آپ نے فرمایا یہ دونوں تو پڑھ چکے ہیں۔ دوبارہ کیا ہے اس وقت  
آپ کے جد امجد مولانا رضا علی خاں علیہ الرحمہ (۱۳۸۲ھ / ۱۸۶۵ء) نے فرمایا  
بیٹا! استاد کا کہا مانو جو کہتے ہیں پڑھو۔ آپ نے جد امجد کے حکم کی تعمیل فرمائی مگر  
ان کے چہرے کو تجسس کی نظر سے دیکھا جد امجد نے کہا۔ بیٹا تمہارا خیال درست  
ہے۔ اور سمجھنا بجا ہے کہ یہ حرف مفردہ کا بیان ہے۔ اس میں ایک الف مکرر کیسے آیا  
مگر بات یہ ہے کہ شروع میں جسکو تم نے الف پڑھا ہے وہ حقیقتاً مزہ ہے اور الف  
ہمیشہ ساکن ہوتا ہے۔ اور ساکن کے ساتھ ابتدائاً ساکن ہے۔ اس لئے ایک لاموں  
لا کر اس کا لفظ مفقود ہے۔ تو کچھ آپ نے فرمایا کوئی ایک حرف ملا دینا کافی تھا۔  
اتنے دور کے بعد لام کی کیا خصوصیت ہے۔ حضرت جد امجد نے فرمایا کہ لام اور الف  
میں صورتِ دہیت میں مناسبت خاص ہے۔ ظاہر دیکھنے میں کبھی دونوں صورت  
ایک سی ہوتی ہے۔ اور سیرِ ثما اس وجہ سے کہ لام کا قلب الف سے اور الف کا قلب  
لام ہے یعنی اس کے پنج میں ہے اور وہ اس کے چٹا میں ہے

نہ تذکرہ رضا

نہ حضور رضی اللہ عنہما ہر لیلۃ بوقتِ شب فرمایا کہ مرزا غلام قادر بیگ پہلے استاد ہیں



من تو شرم تو من شرمی من تن شرم تو جان شرمی  
 تاکس نہ گوید یہ راز میں من دیکھو من تو دیکھو من

جب اسی سنت کی غرور کی تھی تو رپا اناؤں کے نہیں ہیں اناؤں کے  
 ویک فٹیر جمع عام میں میلاد شریف پڑھیں جس سے لوگوں کو اندازہ ہو گیا کہ  
 بالائے سرش ز ہوش مندی

کی تافت ستارہ بلند

علی سنت خود فرماتے ہیں: "میرے استاد میں سے ہیں، ابتدائی کتاب پڑھتا

تھا۔ جب مجھے سبق پڑھا دیا کرتے ایک مرتبہ میں دیکھ کر کتاب بند کر دیتا تھا جب سنت

تو صرف جوت لفظ بلند فرماتا۔ روزانہ یہ حالت دیکھ کر سخت تعجب کرتے ایک

دن بعد سے فرماتے گئے احمد رضا یہ تو کہہ کر تم آدمی ہو یا جن کہ مجھ کو پڑھانے دیر لگتی

تھی مگر تم کو یاد کرتے دیر نہیں لگتی تھے آپ نے چار سال کی عمر میں "سنت"

میں قرآن شریف، خطہ کی تکمیل کی تھی اعلیٰ سنت نے ابتدائی عربی کی کتابیں مرزا

غلام قادر بیگ سے پڑھیں تھیں دینیات کی کمپیں اپنے والد ماجد مولانا علی غلام

صاحب متوالہ مولانا متوفی ۱۲۹۵ھ سے تمام قرآنی سنت سنت مولانا

محمد اعلیٰ صاحب راہپوری سے چند ورائی شریف پڑھیں گے اسباق پڑھتے تھے

اعلیٰ سنت نے اپنی فطری ذکاوت کی بناء پر اس سال انہیں ورد دن میں علوم

دریہ سے فراغت حاصل کی۔ ایک جگہ خود شریف فرماتے ہیں ذلت منتصف

شعبان ۱۲۹۵ھ و ماہین دست و زین و ان ذلت ابن شریف شہر

۱۲۹۵ھ حیات میں سنت نول ص ۳

۱۲۹۵ھ کتاب جلد اول ص ۳

۱۲۹۵ھ تذکرہ رضا ص ۳

۱۲۹۵ھ تذکرہ رضا ص ۳

۱۲۹۵ھ تذکرہ رضا ص ۳

۱۲۹۵ھ تذکرہ رضا ص ۳

وخمسة ایام وفي هذا التاريخ فرضت على الصلوة وتوجهت الى الاحكام  
فراغت کے بعد ہی آپ کے والد ماجد مولانا تقی علی خان صاحب علیہ الرحمہ نے  
افتار کی ذمہ داری بھی آپ کے سپرد کر دی اور اسی عمر سے آپ نے فتویٰ نویسی کا کام  
شروع کر دیا۔

ملک العلماء مولانا ظفر احمد بن بہاری علیہ الرحمہ کے نام ایک مکتوب میں خود  
تحریر فرماتے ہیں ”بحمدہ تعالیٰ فقیر نے ۱۴ شعبان ۱۲۹۲ھ کو تیرہ برس کی عمر میں  
پہلا فتویٰ لکھا اور ۷ دن زندگی بالآخر رہی تو دس شعبان ۱۲۹۴ھ کو اس  
فقیر کو فتویٰ لکھتے ہوئے بفضلہ تعالیٰ پورے پچاس سال ہوں گے۔ اس نعمت کا  
شکر فقیر کیا ادا کر سکتا ہے۔“

طریقت کی تعلیم اپنے پر و مرشد سے حاصل کی علم تفسیر اور علم جفر کی تعلیم حضرت  
نوری میاں علیہ الرحمہ مارہرہ شریف سے حاصل کی خود اعلیٰ حضرت فرماتے ہیں !  
جہاڑی الاول ۱۲۹۲ھ شرف بیت سے مشرف ہوا تعلیم طریقت جنور پر نور پر نور پر و مرشد  
سے حاصل کیا ۱۲۹۲ھ میں حضرت کا وصال ہوا تو قبل وصال بڑی سیدنا شاہ  
ابو الحسن نوری لپٹا بن الہ بن ولید بعد سجادہ نشین کے سپرد فرمایا۔ حضرت نوری  
میں مناسب سے بعض تعلیم طریقت، علم تفسیر اور علم جفر کی تعلیم حاصل کی۔  
اعلیٰ حضرت نے علم اور سب کے علاوہ دیگر علوم و فنون کی بھی تکمیل کی اور  
بعض علوم و فنون میں تو خود آپ کی طبع سلیم نے رہنمائی کی ایسے تمام علوم و فنون  
کی تعداد ساڑھے ست۔ جس کی تفصیل یہ ہے۔

۱۔ تفسیر ۲۔ اصول فقہ ۳۔ مختار قرآن ۴۔ حدیث ۵۔ اسانید حدیث

۶۔ حاشیہ (۲۳) ۷۔ میات اعلیٰ حضرت مبادلہ ۸۔

۹۔ حاشیہ (۲۴) ۱۰۔ حاشیہ (۲۵)

۱۔ اصول حدیث ۲۔ اسما و الرجال ۳۔ جبر و تقدیر ۴۔ تخریج احادیث

۱۰۔ لغت حدیث ۱۱۔ فقہ ۱۲۔ اصول فقہ ۱۳۔ رسم امثلی

۱۴۔ فرائض ۱۵۔ تجوید ۱۶۔ منظرہ ۱۷۔ عقائد

۱۸۔ سی ۱۹۔ فضائل ۲۰۔ کرام ۲۱۔ معانی

۲۲۔ بیان ۲۳۔ بدیع ۲۴۔ منطق ۲۵۔ فلسفہ ۲۶۔ ہیئت

۲۷۔ سب ۲۸۔ ہندسہ ۲۹۔ قرآن ۳۰۔ اقوف ۳۱۔ سلوک

۳۲۔ اخلاق ۳۳۔ تاریخ ۳۴۔ لغت ۳۵۔ ادب ۳۶۔ ریاضی

۳۷۔ تہذیب و مقابلہ ۳۸۔ حساب سنی ۳۹۔ اوقاف ۴۰۔ توفیق ۴۱۔ مناظرہ و مذاہب

۴۲۔ زیجات ۴۳۔ مثلث ۴۴۔ بیانات جدیدہ ۴۵۔ تفسیر ۴۶۔ جفر

۴۷۔ مہ ۴۸۔ رس ۴۹۔ خط مستقیم ۵۰۔ عروض ۵۱۔ براغت

۵۲۔ صرف ۵۳۔ نحو ۵۴۔ نجوم ۵۵۔ استزاج ۵۶۔ فنون و اعمال

۵۷۔ نظم و شریعت ۵۸۔ شعر و نظم ہندی ۵۹۔ خط شکستہ ۶۰۔ خط نستعلیق

۶۱۔ لغت و شریعت ۶۲۔ علم و علوم (۱۔ علم قرآن ۲۔ حدیث ۳۔ اصول و فروع)

۶۳۔ فقہ جملہ مذاہب ۶۴۔ اصول فقہ ۶۵۔ جہل ۶۶۔ تفسیر ۶۷۔ عقائد ۶۸۔ کلام

۶۹۔ نحو ۷۰۔ صرف ۷۱۔ معانی ۷۲۔ بیانات ۷۳۔ بدیع ۷۴۔ منطق

۷۵۔ منظرہ ۷۶۔ فلسفہ ۷۷۔ تفسیر ۷۸۔ ہیئات ۷۹۔ حساب ۸۰۔ ہندسہ

۸۱۔ منطق و ریاضت کی ہدایا و احادیث و مشہور و غیر مشہور اخذات و جوابات کلمات

عن ائمہ علیہ السلام و محدثین سیدنا و ائمانہ و قدس سرہ و اہل بیتہ علیہم السلام

بقیہ علوم و فنون کے متعلق اہل حضرت نے خود فرمایا کہ ان کا کرام سے

حاصل کئے۔

- ۱۔ شاہ آل رسول مارہروی
- ۲۔ مولانا تقی علی خاں
- ۳۔ شیخ احمد بن عمران علی
- ۴۔ شیخ عبدالرحمن علی
- ۵۔ شیخ حسین بن صالح
- ۶۔ شاہ ابوالحسنین رحمہ النوری

### ۷۔ مولانا عبدالحی صاحب رامپوری

اسی حضرت نے جتنے علوم و فنون حاصل کئے سب میں کوئی نہ کوئی اپنی یادگار  
 تہجیری ہے۔ خود فرماتے ہیں ولی فی کہا اوجہاں تحریرت و تالیفات من زمن  
 حلبی فی حسین اسد ۱۲۵۵ھ / ۱۸۷۰ء سے  
 اسی حضرت نے تیرہ سال دس ہفتے کی عمر میں ۱۲۹۶ھ میں تہذیبیات سے  
 فراغت پایا تادم فراغت عقیدہ ہے ۱۲۹۷ھ / ۱۸۸۱ء میں تارتین غفور  
 سے ۱۲۹۸ھ / ۱۸۸۲ء میں

## اساتذہ :-

### ۱۱۔ مرزا غلام قادر بیگ :-

مرزا غلام قادر بیگ بریلی شریف کے رہنے والے تھے، اپنے وقت کے بہترین  
 اساتذہ ہیں کہ شمار ہوتا تھا۔ مرزا غلام صاحب اپنے انہی وقت میں گزریں تھے جس  
 قیام پذیر رہے۔ اسی حضرت نے میزان مشتبہ تک کی تعلیم اس سے حاصل کی ہے  
 وہ ممکنہ سے برابر اسی حضرت کے پاس استفادہ فرمایا کرتے تھے۔ اور اسی حضرت پر ب

لے الاجازات التیہ کلمۃ لکھ الاجازات التیہ لکھ

تہذیب کی تہذیب لکھ یہاں : علی اساتذہ

دیا کرتے تھے۔ بقدر استقامت و زنجیر میں موجود تھا۔ ان ہی کے ایک سوال کے جواب میں، اسی حضرت نے "بھائی یحییٰ بن ابیہنا سید المرسلین" حضور فرمائی۔  
 ۱۲۰ مولانا عبدالغنی صاحب رامپوری :-

آپ بندہ دستان کے مشہور عالم تھے۔ فنی ریاضی میں بہت مہارت رکھتے تھے۔  
 بندہ نے قیصر مولوی سید رسل ٹوٹی اور مولانا شریف مدین رامپوری (دستار و مدرسہ) سے  
 دین کی در کتب حدیث و تفسیر حضرت شاہ سیدی رفیع دہلوی و مسکیم  
 صدیقی سیدی دہلوی سے پڑھی۔ علوم و فنون حق خیر آبادی سے شہ قریہ پڑھا۔ علوم  
 فکیہ سے خصوصاً شافعی و رد مسیحی کہتے تھے۔

مدرسہ عالیہ میں مدرس اول تھے۔ باذوقی تلمیذ کی جماعتوں کو کفر پرچی تعلیم  
 دیتے تھے۔ قیام اللہ یا شہ اللہ میں رامپور جانے ہو کر، اسی حضرت نے چٹنی کے  
 چند سبائی پڑھے۔ ۱۲۱ میں آپ کا وصال ہوا۔  
 ۱۲۲ حضرت مولانا علی زار صاحب :-

آپ رب سگتہ میں مدد فرماتے ہیں پیرا ہوئے۔ وہ ماجد حضرت مولانا  
 دین سیدی صاحب سے تعلیم و تربیت پائی۔ بعد از انکسندہ میں و تسمیہ میں مشغول  
 ہوئے۔ حضرت تاج الفخروں کی بیعت میں مارہر خانہ ہو کر حضرت شاہ آل رسول  
 قدس سرہ کے پیر ہوئے۔ اس مجلس میں خلافت سے ہوا سے گئے۔ ۱۲۹ میں  
 حرمین شریفین کی زیارت سے شرف ہوئے۔ حضرت سید احمد دہلوی و غیرہ علماء کرام  
 سے سنی حدیث حاصل کی۔ شہادۃ و یقعدہ پر واپس شہادۃ بوقت ظہر ایک دن برس کی  
 عمر میں وفات پائی۔ کتب و کتب ہوئے۔ در زہد و بندگی حضرت نے بہت سے تلامذہ

مواد استخراج کئے انہیں میں سے خاتم اجلۃ الفقہاء نے  
اعلیٰ حضرت نے مندرجہ ذیل علوم کی تکمیل آپ سے کی۔

- ۱۔ علم قرآن ۲۔ علم حدیث ۳۔ اصول فقہ ۴۔ فقہ جہ مذہب ۵۔ نحو
- ۶۔ جہاں ۷۔ تفسیر ۸۔ عقائد ۹۔ کلام ۱۰۔ صرف ۱۱۔ معانی
- ۱۲۔ بیان ۱۳۔ بدیع ۱۴۔ منطق ۱۵۔ مناظرہ ۱۶۔ فلسفہ ۱۷۔ تفسیر
- ۱۸۔ ہیئات ۱۹۔ حساب ۲۰۔ ہندسہ ۲۱۔
- ۲۲۔ حضرت شاہ ابوالحسن احمد نوری قدس سرہ :-

حضرت مولانا سید شاہ ابوالحسن احمد نوری ابن شاہ ظہور حسن ابن حضرت  
شاہ آل رسول ۱۹ شوال مطابق ۲۶ دسمبر ۱۲۳۹ھ بروز تہرات پیدا ہوئے۔  
آپ کا تارکخی نام مظہر علی ہے۔ حضرت شاہ آل رسول قدس سرہ ہر وقت آپ کو پیش نظر  
رکھتے تھے۔ مدرسین خالقہ برکات سے علوم و فنون حاصل کیا۔ مولانا شاہ محمد سعید  
بدایونی (م ۱۲۷۷ھ) مولانا فضل اللہ جالبیری (م ۱۲۸۷ھ) مولانا نور احمد بدایونی  
(م ۱۳۱۷ھ) مولانا ہدایت علی بریلوی (م ۱۳۲۲ھ) آپ کے مشہور اساتذہ میں تھے  
سید ربیع الاول کو اپنے دادا سے بیعت ہوئے۔ اور اجازت متعلقہ سے مشرف کئے گئے  
آپ اپنے وقت کے بہت مشہور شیخ طریقت تھے۔ آپ کا تعلق بیعت و ارشادیت  
وسیع تھا۔ حضرت میاں صاحب سے اعلیٰ حضرت نے علم جفر، علم کسیر اور علم تصوف  
حاصل کئے۔

اعلیٰ حضرت خود فرماتے ہیں :-

۱۲۹۷ھ میں حضرت (حضرت سید شاہ آل رسول مارہروی) کا وصال ہوا



تو قبل وصال مجھے سیدنا شاہ ابوالحسن نوری اپنے ابن الامین و امین و سجاد نشین کے  
سپر دیا۔ حضرت نوری میاں صاحب کے بعض تعلیم ترقیت و علم کسیر و علم جبر و غیرہ  
میں سے حاصل کئے۔

۱۵۔ شاہ آل رسول صاحب :-

حضرت مخدوم شاہ آل رسول مہر و قدس سرہ تیرہویں صدی ہجری کے  
اکابر اولیاء اللہ ہیں سے تھے۔ ۱۰۹۹ھ میں ولادت با سعادت ہوئی۔ اپنے بڑے چچا  
حضرت اچھے میاں اندر والد ماجد حضرت شاہ آل برکات ستھرت میاں قدس سرہ کی  
آغوش شفقت و محبت میں تربیت و نشوونما پائی۔ حضرت عین الحق شاہ عبد المجید  
بیرونی حضرت مولانا سلامت اللہ کشفی بدایونی قدس سرہ سے خالقاہ برکاتی میں ابتدائی  
درسیات پڑھیں۔ فرنگی نعل کے علماء حضرت ملا نور صاحب مولانا عبد الواسع صاحب سے  
تکمیل کی۔ ۱۱۲۹ھ میں مخدوم شیخ العالم عبد الحق صاحب رود و لوی کے غرس کے  
موقع پر مشاہیر علماء و مشائخ کی موجودگی میں دستار بندی ہوئی۔ اسی سلسلہ میں حضرت  
اچھے میاں کے ارشاد کے بموجب حضرت مولانا شاہ عبد العزیز صاحب محدث دہلوی  
کے درس میں شریک ہوئے۔ صحاح ستہ کا دورہ کرنے کے بعد سلاسل حدیث  
و ترقیت کی سند مرمت ہوئی۔ اعلیٰ حضرت نے آپ سے تصوف و اذکار کی تعلیم  
میں مل لی۔

سفر حجاز :-

اعلیٰ حضرت پہلی بار ۱۲۹۴ھ / ۱۸۷۶ء میں سفر مکہ و مدینہ اپنے والد کے ساتھ کیا  
اعلیٰ حضرت نے خود تخریر فرمایا ہے کہ میں نے مکہ میں شیخ احمد بن زینی و حلاوت مکی ام ہمدانی

۱۔ حیات اعلیٰ حضرت مد ۳۵

۲۔ تذکرہ علماء اہلسنت مد ۲۵

۳۔ حیات اعلیٰ حضرت مد ۳۵

سے تعلیم حاصل کی۔

شیخ عبدالرحمن مداحی کی ام اسودہ ۱۰۰۰ھ شیخ حسین بن محمد (ام ۱۰۸۰ھ)

سے بھی علوم و فنون کی سند حاصل کی۔

## اسناد :-

علی حضرت کو سند حدیث مسلسل تین واسطوں سے حاصل ہوئی ایک سند

شیخ عبدالحق محدث دہلوی کا حجتہ انتہیہ دوسری شاہ عبدالعزیز صاحب محدث دہلوی

و تیسری امام شافعیہ حسین بن صالح بلال الکیل سے جنہوں نے ایک روز بعد از مغرب

مقام براہیم باب کا بازو بٹرا اپنے گھرا۔ ے اور فرمایا۔ اے لاجلہ ذر مداف شافعیہ

اور صحاح ستہ کی سند عنانی۔

حضرت سید احمد دحلون مفتی شافعیہ اور عبدالرحمن مران مفتی سنہیہ نے سند حدیث

وفتہ و سوال و تفسیر اور دیگر سووم غلط کیا۔

سند اعتقاد مند جب ذیل سے حسین تیسرا رشتوں سے زام حضرت

پیشین سب اور پار رشتوں سے امام عظمیٰ کی سند رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

بک تہذیبی ہے۔

تسلیاتی فی تفسیر مناسبات و فضائل ائمه و اهل بیت علیهم السلام

الاعلام

الحمد لله الذی هدانا لهذا الذی کنا علی غایت ضلاله

و بعد از این که در بیان فضائل ائمه و اهل بیت علیهم السلام

در بیان فضائل ائمه و اهل بیت علیهم السلام

در بیان فضائل ائمه و اهل بیت علیهم السلام

در بیان فضائل ائمه و اهل بیت علیهم السلام

در بیان فضائل ائمه و اهل بیت علیهم السلام

در بیان فضائل ائمه و اهل بیت علیهم السلام

در بیان فضائل ائمه و اهل بیت علیهم السلام

در بیان فضائل ائمه و اهل بیت علیهم السلام

در بیان فضائل ائمه و اهل بیت علیهم السلام

در بیان فضائل ائمه و اهل بیت علیهم السلام

در بیان فضائل ائمه و اهل بیت علیهم السلام

در بیان فضائل ائمه و اهل بیت علیهم السلام

در بیان فضائل ائمه و اهل بیت علیهم السلام

در بیان فضائل ائمه و اهل بیت علیهم السلام

در بیان فضائل ائمه و اهل بیت علیهم السلام

در بیان فضائل ائمه و اهل بیت علیهم السلام

در بیان فضائل ائمه و اهل بیت علیهم السلام

در بیان فضائل ائمه و اهل بیت علیهم السلام

در بیان فضائل ائمه و اهل بیت علیهم السلام

بسم الله الرحمن الرحیم











احوال — و آثار

اعلیٰ حضرت نے اپنی جودت طبع اور ذکاوت فطری کی بناء پر ۱۲ سال انہیں  
اور پانچ دن کی مختصر مدت ہی میں علوم عقلیہ و نقلیہ سے کمال و تمام فراغت حاصل  
کر لی تھی جیسا کہ خود فرماتے ہیں :-

”وذلك لمنصف شعبان سنة ۱۲۸۶هـ وانا ذلك ابن ثلاث عشر عاما  
عشر شهرا وخمسة ايام وفي هذا التاريخ فرضت علي الصلوة وتوجهت  
الى الاحكام“ لے

## صرف اوقات

- |                  |                  |
|------------------|------------------|
| ۱۔ کتب مینی      | ۲۔ فتاویٰ نویسی  |
| ۳۔ درس و تدریس   | ۴۔ تصنیف و تالیف |
| ۵۔ عبادت و ریاضت | ۶۔ خدمت سادات    |
- کتب مینی :-

اعلیٰ حضرت کے ذوق کتب مینی کا یہ حال تھا کہ ہم گھنٹے میں صرف ڈیڑھ دو  
گھنٹے آرام فرماتے تھے بقیہ تمام وقت کتب مینی - تصنیف و تالیف اور دیگر خدمات دینیہ  
میں صرف فرماتے ۔۔۔

آپ کے منہ لو کا درخشاں یہ تھا کہ جس کتاب کو پڑھنے سے اول سے اخیر تک سنبھال

پڑھتے اور ایک جن بار کے مطالعہ سے کتاب کے تمام مندرجات اور اس مالہ و  
ماغیہ پر حاوی ہو جاتے۔

ایک مرتبہ آپ سہیلی حسیت تشریف لے گئے اور مولانا وحی احمد صاحب محدث  
سورق ناہیہ اترتہ کے یہاں ہوئے۔ اثنائے گفتگو میں "عقود الدریہ فی تنقیح  
فتاویٰ الحمیدیہ" کا ذکر چل پڑا۔ حضرت محدث سورق نے فرمایا کہ وہ کتاب  
میرے کتب خانہ میں ہے۔ اعلیٰ حضرت نے اس وقت اسے دیکھا نہیں تھا۔ فرمایا —  
جاتے وقت میرے ساتھ کر دیجئے گا۔ حضرت محدث سورق نے کتاب لاکر آپ کی خدمت  
میں پیش کر دی اور یہ بھی فرمایا کہ ملاحظہ فرمائے کہ بعد صبح دیکھئے گا۔ آپ کے یہاں  
کتابیں بہت ہیں درمیرے پاس تو کتنی کی ہیں چند کتابیں ہیں جن سے فتویٰ دیا کرتا  
ہوں —

اعلیٰ حضرت کو اسی دن واپس آنا تھا۔ مگر ایک جاں نثار کی دعوت پر رات پر آپ  
نے رات میں عقود الدریہ کی دو ضخیم جلدوں کا مطالعہ فرمایا۔ دوسرے دن ظہر کی نماز  
کے بعد بریلی کا قصد فرمایا لیکن عقود الدریہ کو سامان میں رکھنے کی بجائے محدث  
صاحب کے یہاں واپس جموادی میں واقعہ کے بعد محدث صاحب تشریف لائے  
ورائن کیا کہ کیا یہ ہی اتنی سی گزارش پر کہ "مطالعہ کے بعد کتاب واپس فرما دیجئے"  
آپ کو اتنا حواں ہوا کہ آپ کتاب ابھی واپس کر رہے ہیں۔ آپ نے فرمایا اگر کل ہی  
جنا موتا تو بریلی لے جاتا، لیکن جب رک گیا تو شب میں درصحنہ میں پوری کتاب  
دیکھ ڈالی۔ اب لے جانے کی ضرورت نہیں ہے۔ محدث صاحب نے فرمایا کیا  
ایک مرتبہ دیکھنا کافی ہو گیا۔ آپ نے فرمایا اللہ تبارک و تعالیٰ کے فضل و کرم  
سے امید ہے کہ دو تین مہینے تک یہاں کی عبارت چاموں کا فتاویٰ میں لکھ دوں  
گا۔ اور مضمون تو انشاء اللہ عمیر کیلئے محفوظ ہو گیا۔ حیات علی حثت (۳۰۰۰)

اعلیٰ حضرت کے وسعت مطالعہ کا اندازہ آپ کے فتاویٰ کے مطالعہ سے بخوبی ہو

جانتا ہے۔

مشائخ آپ نے سہ ماہ موتی کے جواہر میں جو فتویٰ دیا اس میں ۲۵ کتابوں کے حوالے

پیش کئے۔

اعلیٰ حضرت نے فتاویٰ رضویہ کا جب خصبہ لکھا تو نوے کتابوں کے ناموں کو

اس سندت کے ساتھ لکھا کہ وہی اسناد خطبہ بن گئے۔ اس سے دو باتوں کا اندازہ ہوتا

ہے۔ ایک تو یہ کہ غریب لسانیات پر اس درجہ آپ کو قدرت تھی کہ جس لفظ کو چاہتے اپنے

مطلب کے لئے استعمال کر لیتے

دوسرے یہ کہ وہ نوے کتابیں جو صرف فقہی احکام پر مشتمل ہیں۔ نہ صرف یہ کہ وہ

سب آپ کی نگاہوں سے گزر چکی تھیں۔ بلکہ ان کے مضامین پر ذہن کی گرفت تھی

سنت تھی کہ کوئی بھی گوشہ آپ کے حاشیہ نیاں سے اوچھل نہیں تھا۔ اس سے آپ

کے وسعت مطالعہ کا بخوبی اندازہ ہوتا ہے۔

خطبہ مندرجہ ذیل ہے :-

الحمد لله رب العالمین

والصلاة والسلام على من لا نبي بعده

بسم الله الرحمن الرحيم الحمد لله رب العالمین والصلوة والسلام على من لا نبي بعده

والصلاة والسلام على من لا نبي بعده الحمد لله رب العالمین والصلوة والسلام على من لا نبي بعده

والصلاة والسلام على من لا نبي بعده الحمد لله رب العالمین والصلوة والسلام على من لا نبي بعده

والصلاة والسلام على من لا نبي بعده الحمد لله رب العالمین والصلوة والسلام على من لا نبي بعده

والصلاة والسلام على من لا نبي بعده الحمد لله رب العالمین والصلوة والسلام على من لا نبي بعده

والصلاة والسلام على من لا نبي بعده الحمد لله رب العالمین والصلوة والسلام على من لا نبي بعده

والصلاة والسلام على من لا نبي بعده الحمد لله رب العالمین والصلوة والسلام على من لا نبي بعده



کے ساتھ ہندوستان اور حجاز مقدس میں آپ کو بہت زیادہ مقبولیت حاصل ہوئی۔  
 اعلیٰ حضرت نے ۱۲۸۶ھ شعبان المعظم ۱۲۸۶ھ سے مسند افتاء کی ذمہ داری  
 سنبھالی۔ اور اخیر عمر تک اس منصب پر فائز رہے۔ آپ کی بارگاہ میں ہندوستان کے  
 علاوہ عرب، افریقہ اور ایشیا کے بیشتر ممالک سے سوالات پر صورت استفتاء آتے رہتے  
 تھے جن کے تحقیقی جوابات حوالہ جات کی توضیح و مراعیت کے ساتھ مستفتی کو بھیج دیے  
 جاتے تھے۔

آپ کے فتاویٰ کو دیکھنے کے بعد مکہ معظمہ کے ایک مشہور فاضل سید اسماعیل خلیل  
 حافظ کتب الحرام نے لکھا:

واللہ اقول والحق اقول انہ لورأھا (فتاویہ) ابو حنیفۃ انہما لافرت  
 عینہ و جعل مؤلفہما من جملة الاصحاب

## اعلیٰ حضرت سے استفتاء کرنے والے مشاہیر علماء

ردیف	اسماء کے گماٹی	تفصیل
۱	سید العلماء مولانا ظفر الدین صاحب بھاری	فتاویٰ رضویہ جلد اول ص ۶
۲	مولانا سید ابراہیم صاحب بلگرامی	۶۲ " "
۳	مولانا دہلی احمد صاحب محدث سورتی	۶۵ " "
۴	مولانا سلطان احمد خان صاحب	۶۴ " "
۵	مولانا سید شاہ نور عالم صاحب کاشی	۵۱۲ " "
۶	مولانا محمد حسین صاحب	دوم " ۱



## تفصیل

## اسی کے گراں گز

۲۴	فتاویٰ رضویہ جلد دوم ص ۲۴	مولانا نیاز الدین صاحب کھنوی	۱
۳۶	" " "	مولانا محمود احسن صاحب سہرام	۲
۴۱	" " "	مولانا حفیظ الدین صاحب	۳
۵۷	" " "	مولانا عبد اللہ صاحب پانی پت	۱۰
۱۴۹	" " "	مولانا سلیم احمد صاحب لاہور	۱۱
۱۶۹	" " "	مولانا نیاز الدین صاحب چنہ	۱۲
۲۲۱	" " "	مولانا رضا علی صاحب نقشبندی بہار	۱۳
۲۵۲	" " "	مولانا عبدالحق صاحب حیدر آباد	۱۴
۴۱۶	" " "	مولانا برہان الحق صاحب	۱۵
۴۲۶	" " "	مولانا عبد العزیز صاحب لاہور	۱۶
۴۳۷	" " "	مولانا سید عبد الغفار صاحب بنگلور	۱۷
۴۹۴	" " "	مولانا عبد القادر صاحب اسد آباد	۱۸
۴۹۷	" " "	مولانا محمد نثار صاحب میرٹھ	۱۹
۵۷۰	" " "	مولانا مشتاق احمد صاحب اتر	۲۰
۵۲۲	" " "	مولانا عبد الملک صاحب کھنوی	۲۱
۶۰۶	" " "	مولانا ابوالخیر صاحب بنارس	۲۲
۶۵۲	" " "	مولانا سید شاہ حسین ذریٰ نقاشا بہار	۲۳
۷۶۹	" " "	مولانا عبد الواحد صاحب	۲۴
۷۷۸	" " "	مولانا سید سلیمان اشرف صاحب	۲۵
۷۷۸	" " "	مولانا عبد اللہ صاحب ملتان	۲۶

## تفصیل

## اسماء گرامی

۲۰	مولانا فیاض الاسلام صاحب جامع مسجد آگرہ	فتاویٰ رضویہ جلد دس ص ۷۶
۲۸	مولانا سید روشن علی صاحب	۷۸۳
۲۹	مولانا احمد بخش صاحب	۷۹۶
۳۰	مولانا سید سلیمان اشرف	
	اپر دنیس دینیات مسلم یونیورسٹی علی گڑھ	

## اعلیٰ حضرت سے استفادہ کرنے والے چند شہروں کے نام

۱۔ میرٹھ	۱۲۔ خیر آباد (سیٹاپور)	۲۳۔ شیش گڑھ	یوپی
۲۔ بجنور	۱۳۔ میننی تال	۲۴۔ سر دولی	"
۳۔ سر ویج	۱۴۔ اعظم گڑھ	۲۵۔ آگرہ	"
۴۔ بریلی	۱۵۔ جونپور	۲۶۔ ناز سہو	"
۵۔ بلند شہر	۱۶۔ رائے بریلی	۲۷۔ جہلم	"
۶۔ علی گڑھ	۱۷۔ سہسوان	۲۸۔ خیر آباد	"
۷۔ فرخ آباد	۱۸۔ بارہہ شہرہ	۲۹۔ سیٹ آباد	"
۸۔ شاجہاں پور	۱۹۔ بنارس	۳۰۔ بستی	"
۹۔ لکھنؤ	۲۰۔ بارہ بنکی	۳۱۔ فتہ پور	"
۱۰۔ پٹی جیت	۲۱۔ آمادہ	۳۲۔ ال آباد	"
۱۱۔ غازی آباد	۲۲۔ ہلیا	۳۳۔ جوہنسی	"



۹۷- نیدرآباد	۱۱۰- گورگاؤں	۱۲۴- شاگردوارہ
۹۸- میسور	۱۱۱- برار	۱۲۵- موشک آباد
۹۹- بینہ	۱۱۲- کھلٹ جوناں	۱۲۶- فرور پور
۱۰۰- جورہاٹ	۱۱۳- انگو	۱۲۷- بن مہوم
۱۰۱- گورنگھاٹ	۱۱۴- جوناگڑھ	۱۲۸- نونگاؤں
۱۰۲- مام پور	۱۱۵- بلند شہر	۱۲۹- دیب پور
۱۰۳- ہزارہ	۱۱۶- مین پور	۱۳۰- باسیر
۱۰۴- فرید پور	۱۱۷- جاکل	۱۳۱- بارن سال
۱۰۵- غار	۱۱۸- پرتسکال	۱۳۲- رگھون
۱۰۶- ازجین	۱۱۹- جیسہ پور	۱۳۳- مان پور
۱۰۷- آلواریار	۱۲۰- دلی	۱۳۴- خٹ پور
۱۰۸- سہارن	۱۲۱- احمد نگر	۱۳۵- بیہار
۱۰۹- نجیب آباد	۱۲۲- کبیر پور	۱۳۶- شہرہ
۱۱۰- ریتک	۱۲۳- ملتان	۱۳۷- شہرہ غازی خاں

## فتاویٰ نویسی کی زبان :-

اس حضرت کی بارگاہ میں جس زبان میں استفسار کیا جاتا تھا اس زبان میں فتویٰ صادر فرماتے تھے۔ حد یہ ہے کہ اگر کسی نے منظوم سوال کیا تو جواب بھی منظوم ہی دیا ہے۔ منظوم جواب میں سوال جس بحر میں ہے جواب کے لئے بھی اس بحر کا ہتم کر لیا گیا ہے جس سے زبان پر قدرت اور قادر الکلامی کا اندازہ ہوتا ہے۔

اسی حضرت کی بارگاہ سے مندرجہ ذیل زبانوں میں فتویٰ

دیئے گئے ہیں۔

۱۔ رد و تہ و تہم ۲۔ فاروق ۳۔ عربی ۴۔ انگریزی

تفصیلات ملاحظہ فرمائیں :-

**مسئلہ :-** سؤل نواب سلطان احمد خاں صاحب بریلی

عماں شرعاً سے اس حدیث میرا سوال  
گر کسی نے ترجمہ سجدہ کی آیت کا پڑھنا  
دو روزوں سجدہ سے موت کے ڈاکر نہ جسے  
پس سجدہ و شوق کی اس کے شکل کی ہوگی جناب  
☆ دیں جواب اس کا برابر حق مجھے وہ خوش حال  
تب بھی سجدہ کرنا کیا اس شخص پر واجب ہوا  
بہرادر کرنے سے ان سجدوں کے وہ چاہے مرے  
چاہئے ہے آپ کو دینا جواب بالمواب

**الجواد**

ترجمہ ہی اصل سلب وجہ سجدہ بالیقین  
آیت سجدہ سننی جانا کہ سب سجدہ کی جا  
ترجمہ میں اس زبان کا جتنا بھی چاہئے  
تاکر من وجہ صادق ہو ساقی آن کو  
سب ہی مذہب بہ یقین غیبہ الا حتما د  
سجدہ کا فدیہ نہیں انشاہ میں تشریح کی  
کہتے ہیں واجب نہیں اس پر ویت وقت  
یعنی اس کا شرع میں کوئی بدلہ نہیں  
یہ نہیں معنی کرنا جائز ہے یا نہ کہ ہے  
قلتہ لخذ من القلیل فی امور النصوصہ  
☆ دلو بحث ظہور العلوح حق اللالہ

**مسئلہ :-** ازکراپی بندہ گھڑی خانہ رام باغ حیدر اسلامیہ مولوی احمد صدیقی

تفسیر بر روزہ شنبہ ۲۴ ربیع الاول شریف ۱۲۸۵ھ

زید نے ایک کتاب تفسیر کی ہے جس کے شروع میں غریبی عبارت ستم

لکھی ہے :-

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

” اِنِّہَا حَمْدٌ وَہُوَ مَعْبُودٌ جَلَّ شَانُهُ وَعَزِيزٌ مَّانٌ وَرَسُولُنَا مُحَمَّدٌ

وَہُوَ مُحَمَّدٌ صَلَّی اللّٰہُ عَلَیْہِ وَسَلَّم “

ان الفاظ کی کوئی تاویں ہو سکتی ہے یا نہیں۔ اگر نہیں تو ایسے کہنے والے پر شرعاً

کیا حکم ہے۔ اور اس سے میل جول رکھنا اور اس کے پیچھے نماز پڑھنا اور ایسے

اعتقاد والے سے نکات وغیرہ پڑھنا شرعاً کیسا ہے۔

بینوا وجرؤا

الاجواد

ہمارے اللہ نے حکم دیا ہے کہ اگر کسی کلام میں منانوں کے احتمال کفر کے ہوں اور ایک

اسلام کی توجہ واجب ہے کہ احتمال اسلام پر کلام مہموں کیا جائے۔ جب تک کہ اس کا خلا

ناہت نہ ہو۔ پہلے جہاں تہذیبہ قطع میم کیوں پڑھا جائے۔ مجتہد کسرتیم پڑھا جائے

یعنی مشورہ عام کسلی سے تعالیٰ علیہ وسلم محمد میں بس اس تفسیر و سلم بار بار کثرت

حمد و ثناء کئے اور ان کا رب عزوجل ان کا خدیت۔ بار بار کثرت ان کی مدح و

اعتراف فرمائے والا اب یہ معنی ہو گیا اور لفظ بالکل کفر سے نکال گیا اور اگر لفظ

میم ہی پڑھیں اور معنی ان فوق ہوا میں یعنی بار بار رب عزوجل بار بار کثرت حمد

کیا گیا ہے جب بھی کفر نہ رہے کہ مگر اب صرف نیت کا فرق ہوگا بہر حال نابارز

ہونے میں شبہ نہیں۔

والمختار میں ہے :-

” بجز دارم المعنی المحال کون فی المنع — مشغف کو توجہ جائے



درست تنبیہ کیا جائے اس سے زیادہ کی ضرورت نہیں مگر یہ کہ کوئی حالت خاصہ

واقعی ہو۔ واسطہ قدس علیہ السلام

**مسئلہ**۔ زچہ ڈاکو نہ منہ پر زبورت سے تیلہ مسلولہ جب کلی مناسب

بروز شہادت الازم خرمہ ۱۳۳۲ھ

بذلکہ رحمہ اللہ قدس اندر میں مسئلہ کہ چند مولویان مہرود بہکان شخص

کہ زور کا رے خلاف شرع سرزد شدہ ہو دینی بازن غلطہ خود تادمت دوسرے

بیش زوان اوقات بسر برد بوجہ علم یا قتل و تنبیہ ختم خوانی کردہ طعام خوری

مؤید زیا بہمت شفیق عتبہ عام دوست حابی خرین کہ از مریدین جناب شاہ

بدامشیف شہنوی است و جناب شاہ صاحب نیز برائے تنبیہ امور شرع اور

ناید بی زودہ واد برائے نہیں در شان جناب شاہ صاحب اکثر خدمات شرع

شریف و معاملات دنیوی فیصلہ نمائند و فی الحال در کہ شرع بسیار مستحکم و

ستقیم است تر گفتہ کہ عویان این زمان در ایہہ بگن دھان افگند سے

و میان سول و حرام تمیز نہ کنند پس در میں صورت شفیق موصوف موافق شرع

کافر شودینہ و پیر دے فقہ حکم تجدید کان کردہ شودیانہ اگر شرعاً کافر نہ شود

کے اور کافر گوید چہ حکم۔ بینوایند کتاب توجہ و اخلاص اللہ یوم الحساب

### الجواد

کسیکہ بازن سے ملاقات خود بے تحیل دین معاشرت انداخت و نزد زناشوی

بانت بجائے خود بزدہ کا راست و با نہیں گناہ گاراں معاملہ پیشوایان این تملک

بودہ است مہ بزمی کہ کردہ اندویم بد رشتی چنانکہ راجیاء علوم نگ تفصیل

وہ اندوہ بان کہ بہ خانہ او فخر خوانند و تیزے خوردند گناہ نہ کردند کسیکہ

لے قدری رضو راج شہر نمی میں ۶۶۶ ھ ہکذا فی السوال

آنان را به انسان افتاد و بدو کرد چیز شمع آورد با حکم حق بر آن نه خود بلکه  
 مولودین این زمان شمعش از حد گزشت کفیه او نشاید کرد اما تجدید سلام و اوقات  
 سزوک باید دانکه تکفیر او کرده است نیز که از حد بیرون برده است او را نیز توبه باید  
 والله تعالی اعلم له

**مسئله** :- از پوست کانت فقیر باث مدرسه اسلامی کالاپا چاکم -

مرسله - وحید الله صاحب مریه الاول شریف مرسله

ما قولکم لرحمکم الله تعالی فی هذه المسئلة ان رجلاً اذا جهن قال

لعلی یسلم العریبه اعنی المبادی و امتقاسد مما انت الا بشیر فشت اقل  
 له ان کان الا مرکذک فما صنع فی المدرسه العالیة مثلاً فاجاب له  
 راخی البقر و الخنزیر ترعیه بها فیها و ایضا اعتقد ان اللدایف و یدخل اجند من  
 یشرکه من یشاء ف ذکر العالم شیهة من ایه القرآن و الاحادیث الشریفة  
 فقال هذا یس یشتی ففی الامور الا مسؤل و هل یجب التوبه و تجدید  
 النکاح علیه ام لا

من قول و اعتقد ان ناری المسوأة کافر و لقاتل هل یخرج من مذهب  
 ابی حنیفه رحمہ الله تعالی ام لا - بینوا و جروا

### الجواب

امامنا خائب بد العالم فهو من جهل و سوء ادب لا یشتمق به  
 التحزیر الشدید و لا یثق بحال و التواجل و لا مثاله فی الحدیث عند  
 صلی الله تعالی علیه و سلم ثلثة لا یشتمخ بحقهم الا من اتق بین  
 مذق له و درو شیهة فی اسلام و امام مسقط و ما قولک ان الله

یغیر میں مبتلا کر دیا۔ پھر اس نے اپنے ہاتھ سے قرآن مجید کو لے کر جوہل  
 ن سداً یغیر ان یشتات بد و یغیر ما دون ذلک من یشاء و ما قولہ  
 یات قرآن مجید و احادیث کما یس یشتی "قدیس یشتی"  
 کفر بکلی تجوی بدعتیہ حکم موزون فقید ریسہ و اذاسدہ  
 نتیجہ کک حد برضا المرزوقان و توش غمہ خیار قمت و نسخ من تشاء  
 و سہ سہا اند و تواف عم

الحکمہ بکفر بکلی ذلک غمہ و اردی کک احادیث و سہد  
 جمہور نمی بد و تہ خیر و یست مہ لہ نتیجہ بد و تہ خیر  
 عمل لسنہ قاریہا من قول و حد اتوایین و یخوت ب. عن الحنفیہ  
 واللہ تعالیٰ اعلم۔

Rangoon

The 19th May 1908

To

Mawlvi Haji Ahmad Reza Khan Eaque

Mohala Saudagan

Barakly United Provinces.

Honoured Sir

We desire to place before you a certain religious matter in which we solicit your valuable opinion. The facts are briefly this. There is a Chulia Mosque in Mying Loulay Street at that place there are five duly elected trustees or ~~Mosque~~ trustees who manage the affairs of the said mosque according to serin's framed by the Chief Court of Lower Burma. The trustees are given the power of dispensing with the ~~Mosque~~ Mulla and wardens of the mosque. By virtue of the said power the trustees at a meeting discharged the Imam, ~~by~~ Major for misconduct and disobedience. After the discharge the trustees filed a suit in the chief court of Lower Burma for a declaration that the discharge of the Imam may be confirmed that in spite of his misconduct they have no power to discharge.

Having placed the facts briefly, we request you most humbly to give your fatwa as to whether the trustees have the power to discharge the Imam when they find if necessary to do so. This is a vital point which is at present engaging the attention of the leading members of the Chulia Community and we shall thank you very much if you can send your fatwa before the 1st week of June.

Thanking you in anticipation, we beg to remain Honoured Sir,

Your most obedient & humble Followers

M. Quadir Ghani.

President, The Madras Muslim Association.

No 37, Tocakey M, g Louley Street,

(بکوار)

Baranly

The 28th of May, 1908.

To

Mr. Quadir Ghani,

President, The Madras Muslim Association.

Sir,

with reference to your letter dated the 9th of May 1908  
I send my Fatwa for your perusal.

The trustees can discharge an Imam by their authority  
when such indifference is found in him which may be the  
sufficient reason of share for him to be dismissed

wide lisonal Hukkom Printed almiser (eg pt) page 123

فی فتویٰ قاضی خان اذ اعرض للامام و سوذن حذر منعه  
من مباشره مدالستة شهر فلمنوں ان یغزلہ و پونی خیرہ وان کان  
للمعذور نائب -

Translation There is a Fatwa Qazi Khan, when an  
Imam or Muazzin may have some certain business which  
may be cause of six months absence from the Mosque, not  
with standing, he may have given som person for him to act.  
At such opportunity trustees can discharge him and may  
astablish or appoint an other Imam in his place.

Tahtawi printed misr and shami printed constantipolis  
Volume 3 page 639

و مقدمه مایزدل علی جواز عزلہ اذ ا مضی شهر

Translation - Birizoda has said that the Books aforesaid style shows that a trustee can discharge an Imam on account of a month's absence from the Mosque the trustee has no need of taking sanction of discharging the Imam from the Court or from any higher officer or Governor because the authority of trustee in these months is over the power of a Mohammedan Governor, although the same Motzwallis or trustees may have been fixed by the some Mohammedan Governor.

See Ashbatunnazair printed Lucknow page 179 copied from the Fawa of Imam Rashiduddin.

لا يملك القاضي التصرف في وقف مع وجود ناظر أو من قبله

Translation A Qazi can not interfere a waqf in the presence of a trustee although Trustee may have been fixed by the some Qazi. Hamwi Sherhe Ashbah printed Lucknow Page 179 copied from Fatwa Zahiruddin.

قاضي البلد اذا نصب رجلاً متولياً لوقف بعد ما قلده الحاكم بمكومة فليس للحاكم على اوقف سبيل حتى لا يملك رخصة ولا غيرها

Translation A king appointed a Qazi and after it the Qazi fixed a Trustee on a waqf

Now the king has no connaction with the waqf nor has he any power of its contract etc

Another style from lisonal Hukum copied from Fatwa Imam wabri.

لا تدخل ولاية السلطان على ولاية متولى في اوقت

Translation :- A king can not interfere a waqf against a trustee's authorities.

In this case the higher officers or governors are not Mohammedan once and therefore they do not know the



schemes of "Shara" as a Mohammedan trustee knowers.

The trustees can discharge an Imam when the Imam leaves the Sunni doctrine or an open sin against "Shara" or there may be found in him some thing wich may be the cause of abhorrance wich decreeses number of people at prayers or he may be disobedient against the maneging rules of affairs of the mosque or assambly of persone at prayers or there may be somthing such in him:otherwise he will not be discharged without fault.

See Raddul Muhtar constant la opla Volume 3 page 597 -

قوله في البحر واستفيد من عدة ومحنة عزل الناظر بلا جملة عدة منها

المصاحب وظيفة في جمعة وقت إغيار جمعة وعدم ما هلية

Translation :- It is said in "Bahrul Raeque" Motawalli can not be dismissed without faults From this it is manifested that any receivers of a salery of a waqf cannot be discharged until his fault be proved or he may be proved to be unfit for his duties.

امیر قحیدر کا امین احمد رضا پوری

عفی عنہ بحمدن المصطفیٰ النبی الامی صلی اللہ

تغافل علیہ وسلم

## درس و تدریس

علماء کے فرائض و اعمال میں تصنیف و تالیف و غلط و غلط پرانی و غیبت اور ہدایت و ارشاد کے علاوہ درس و تدریس بھی ہے۔

اعلیٰ حضرت کے کتب درسیہ سے فراغت کے بعد تدریس اختیار اور تصنیف کی طرف توجہ منصف فرمائی۔ ابتدا میں تدریس کی جانب زیادہ میل نہ تھا کیونکہ بریلی میں اہلسنت و جماعت کا کوئی مدرسہ نہ تھا۔ صرف اعلیٰ حضرت کی ذات و خدمت جمع طلبہ و علماء دینی۔ پھر جب آپ کے فضل و کمال کا شہہ ہو اور دوسرے اندام اور صوبجات کے تشنگانِ علوم بھی آپ کی بارگاہ میں آکر علم و دانش و عرفان و آگہی کے اس چشمہ صافی سے بہ قدر حوصلہ و ظرف سیراب ہونے لگے۔ اہل بکرم ساقی مال فیاضی کے ساتھ قطرہ طلب کرنے والے کو دریا بخش رہتا اور کلی کلی کو ترستے والے اس چمنستانِ علوم میں پہنچ کر گلستانِ بکرا سورت تھے لیکن اس کی حیثیت کسی مروجہ درسگاہ کی نہیں تھی۔ جس کے رجسٹر داخلہ اور رجسٹر فارغ التحصیل کا کوئی اہتمام نہیں تھا۔ آنے والے طلبہ اور فارغ ہونے والے علماء کے نام نمبر شمار کے سافقد درج نہیں تھے اسی لئے اعلیٰ حضرت کے شاگردوں کی صحیح تعداد معلوم نہیں کی جاسکتی ہے۔ سوائے اس کے کہ مشاہیر شاگردوں کے نام سوائے تارات کی کتابوں میں موجود ہیں جن سے استفادہ کیا گیا ہو۔

## تصنیف و تالیف :-

اعلیٰ حضرت کے تصانیف و تالیفات کا دوسرے مصنفین اور مؤلفین سے

موازنہ کرتے پر یقین ہو جاتا ہے کہ نہ صرف ان کے دور میں بلکہ اس سے پہلے کے ادارے میں بھی کثرت تصانیف کے لحاظ سے آپ بلاشبہ دروزگار تھے۔ ایک متحرک تحقیقی ادارہ کا کام آپ نے نہایت انجام دیکر اپنی جامع شخصیت کے امتداد و توسیع میں پورے ہیں۔

آپ نے ایک نواز کے مطابق اس سے زائد فنون پر تقریباً ایک ہزار کتابیں تصنیف فرمائیں تصانیف کی تفصیل مندرجہ ذیل ہے۔

## تفصیل

نمبر شمار	اسماء کتب	زبان	تصنیف	مطبع
۱	انباء حی ان کتابہ المسمون بتبین لکل شیء	عربی	۱۳۲۶	اہلسنت بریلی
۲	حاشیہ تفسیر بیفادی	"	"	"
۳	حاشیہ تفسیر خازن	"	"	"
۴	حاشیہ الدر المنثور	"	"	"
۵	حاشیہ عنایۃ القاضی	"	"	"
۶	حاشیہ معالم التنزیل	"	"	"
۷	الزلال لا نفی من بحور سبقہ الاتقی	"	"	"
۸	کنز الایمان فی ترجمۃ القرآن	اردو	۱۳۳۵	اہلسنت و جماعت حیدرآباد
۹	مسماع علی مشکوٰۃ فی ابۃ علوم الارحام	"	۱۳۱۵	"
۱۰	الحجۃ المؤمنہ فی ابۃ امتنہ	"	۱۳۳۹	"
۱۱	تفسیر براء بن مالک	عربی	"	مکتبہ نعیمیہ کراچی

نمبر شمار	اسماء کتب	زبان	سن اشاعت	مطبع
-----------	-----------	------	----------	------

۱۲	تفسیر بدکفر الایمان	عربی		
----	---------------------	------	--	--

۱۳	النفیة الفاتحة من مسلك سور الفاتحة	"	۱۳۱۵	
----	------------------------------------	---	------	--

۱۴	تفسیر سورۃ والفتحی	"		
----	--------------------	---	--	--

۱۵	نائل الراح فی فرق لریح والریاح	"		
----	--------------------------------	---	--	--

۱۶	النوار الحکم فی معانی معیاد واستجیب	"		
----	-------------------------------------	---	--	--

## اصول تفسیر

۱۷	حاشیہ الاتقان فی علوم القرآن للبیوطی			
----	--------------------------------------	--	--	--

## رسم خط قرآن

۱۸	جالب الجنان قدیم احرف من القرآن			
----	---------------------------------	--	--	--

## حدیث

۱۹	حاشیہ صحیح بخاری			
----	------------------	--	--	--

۲۰	حاشیہ صحیح مسلم			
----	-----------------	--	--	--

۲۱	حاشیہ جامع ترمذی			
----	------------------	--	--	--

۲۲	حاشیہ سنن نسائی			
----	-----------------	--	--	--

۲۳	سنن ابن ماجہ			
----	--------------	--	--	--

۲۴	تفسیر شرح جات حنفیہ			
----	---------------------	--	--	--

۲۵	مسند امام اعظم			
----	----------------	--	--	--

۱	حاشیہ کتاب النجاشی	۱
۲	کتاب التہذیب	۲
۳	شرح معانی الآثار	۳
۴	سنن دریں	۴
۵	خصائص بہار مسیو طی	۵
۶	کنز الاعمال	۶
۷	ترغیب و ترہیب	۷
۸	القول البدیع للسخاوی	۸
۹	نیل الاوطار للشوکانی	۹
۱۰	المقاصد الحسنہ	۱۰
۱۱	مدد القاری شرح بخاری	۱۱
۱۲	فتح الباری	۱۲
۱۳	ارشاد الساری	۱۳
۱۴	تجرب و مسائل فی شرح شریعہ	۱۴
۱۵	خصائص عبد ربیع ح	۱۵
۱۶	نقذۃ المفاتیح شرح شکوۃ	۱۶
۱۷	موسوعات البیہ	۱۷
۱۸	مدد القاری فی شرح مشکوٰۃ	۱۸
۱۹	التقیات علی النعمونیات	۱۹
۲۰	نیل المذہب سنن ابی داود	۲۰

نمبر شمار	اسماء کتب	زبان	سن تالیف	منبع
۴۶	حاشیہ اشعۃ النعمات	فارسی		
۴۷	القیام الموعود تنقیح المقام الموعود	عربی		
۴۸	ابن الخذاق بسکک النفاق	"	۱۳۰۶	
۴۹	تلو الالف لک بجلال حدیث لولاک	"	۱۳۰۵	
۵۰	سمع و طاعة فی احادیث الشفاء	اردو		
۵۱	الاحادیث السراویہ لممدح الامیر حادیه	"		
۵۲	اسماء امارتین فی شفاعۃ مریدہ المحبوبین	عربی		
<b>اسانید حدیث</b>				
۵۳	الاجازۃ الرضویہ بمجلد مکة ابھید	عربی	۱۳۲۳	
۵۴	الاجازات المتینہ لعلماء مکة والمدینہ	"	۱۳۲۵	
۵۵	النور البرہانی اسانید حدیث و سلاسل اولیاء اللہ -	"		
<b>اصول حدیث</b>				
۵۶	مدارج طبقات الحدیث	عربی		
۵۷	الافادات الرضویہ	"		
۵۸	حاشیہ فتح المفیث	"		
۵۹	شرح نخبۃ الفکر (حاشیہ)	"		
۶۰	ابہار الکف فی حکم الشعاف	اردو	۱۳۰۳	



مطبع

شانت

زبان

اسماء کتب

نمبر

اختصار الموطأ فی معانی از ائمه الهدی  
نویسنده مهدی

۱۳۱۳

اسماء الرجال

- ۴۱ حشیه تقریب التہذیب
- ۴۲ تہذیب التہذیب
- ۴۳ الاسماء والصفات
- ۴۴ الاصابہ فی معرفت الصحابہ
- ۴۵ تذکرۃ الحفاظ
- ۴۶ میزان الاعتدال
- ۴۷ خلاصہ تہذیب الکمال

جرح و تعدیل

- ۴۸ حشیه کشف رحوں فی غدا رجال
- ۴۹ العلل المتأخیرہ

تخریج احادیث

- ۵۰ التہذیب شواہد فی تخریج احادیث التوابع
- ۵۱ البحث فی بعض احادیث کمال

۱۳۰۵

نمبر	اسما کے کتب	زبان	سن	مکتب
۳	الروض البلیغ فی داب التخریج	عربی		
۴	حاشیہ نصب السوید للتخریج لحادیث الهدایہ			
	<b>الغیت حدیث</b>			
۵	حاشیہ بحث بخارا انوار			
	<b>عقائد و کلام</b>			
۶	المقتدر المستند بنار نجات امامہ	"	۱۳۲۰	
۷	اسمی المشکور فی ابدان حق الامہود	"	۱۲۹۰	
۸	حاشیہ شرح فقہ اکبر	"		
۹	شرح مواقف	"		تقریباً جامع
۱۰	شرح مقاصد	"		
۱۱	مدبری التفصیل فی بحث التفصیل	"		المکتبہ بریلی
۱۲	معصام الشیوخ علی تاج ندوۃ عہد یقوت	"	۱۳۲۱	
۱۳	معصام جدید برکوی بہ تید عدد تقلید	"	۲۰۰۵	حسن پریس بریلی
۱۴	امال ابرار و الارام لا تنرار	فارسی	۱۳۱۹	
۱۵	ابرار المجنون من تنہا کلم المکتون	"	۱۳۲۳	
۱۶	البشوی اعاجلہ من تخف اجلہ	"	۱۳۰۰	
۱۷	الجللاء الکی مل یبین نساوا الباحل	"	۱۳۲۶	

مطبع

سن  
شاعت

زبان

بسمائے کتب

نمبر

۸۸	حل خطاء الخط	۱۳۸۸		
۸۹	حاشیہ حدیقه ندیہ			
۹۰	حاشیہ خیالی علی شرح عقائد			
۹۱	الفرم از لاری علی عماد الشرب ارومی			
۹۲	نوع لزیرید فی اعلام الحمد و ہدایہ	۱۳۸۵		
۹۳	حاشیہ اشواق المحرقہ			
۹۴	حاشیہ عقاید عضدیہ			
۹۵	مدی الجیب بعلوم الغیب	۱۳۸۸		
۹۶	حاشیہ مس میرا و مس ایرا			
۹۷	حاشیہ مفتاح السمادۃ		رد	
۹۸	افتاء حرمین کا قازا عقیہ	۱۳۸۹		اہنت بریلی
۹۹	الادلۃ الطائفتی اذن لملا عنہ	۱۳۹۰		حسنی پریس بریلی
۱۰۰	الذکر البغیث لاویا وابدال الوصال	۱۳۹۰		مطبع بستی
۱۰۱	الطاری ابداری علی ہفتون خبند	۱۳۹۰		مطبع اہنت
۱۰۲	الاسماد علی اجبال لا رتاد	۱۳۹۰		"
۱۰۳	امام عثمون امتیاز سفند متین			
۱۰۴	کمال الطائفت			رضویہ کتب خانہ بریلی
۱۰۵	انتشار الہد سے من شعوب لہوری			"
۱۰۶	الراحة الغیب بسیف الغیب	۱۳۹۱	رد	حسنی پریس بریلی

۱۰۰	پیکان جانگداز بجان مکر و نیر	۱۳۲۰	حسن پیر
۱۰۸	التجییر بباب التذییر	۱۳۰۵	رفیعی نسب
۱۰۹	ترجمه الفتوح و جلد علم سلوی	۱۳۱۰	حسن پیر
۱۱۰	تحمید ایمان بایات قرآن	۱۳۲۰	انجمن اشرفی دارالمطالعه
۱۱۱	ترجمه الفتوح سابعه مدنی	۱۳۰۰	المست برلی
۱۱۲	تحقیقات قادریه		حنفیه
۱۱۳	الجزاء المجهیة الفلمنة کسبیا	۱۳۲۰	المست برلی
۱۱۴	جزاؤه الله عدد و لا باب و خاتم النبوة	۱۳۰۰	"
۱۱۵	حیات الموت فی بیان شمس و موت	۱۳۰۵	المست برلی
۱۱۶	لوف فی مبین دین و دین و دین	۱۳۱۰	"
۱۱۷	حجب القوارین و خزانة	۱۳۲۰	"
۱۱۸	خلص فی الفتوح	۱۳۰۰	قمر حسن
۱۱۹	خلاصة فوائد فتوح	۱۳۲۰	المست برلی
۱۲۰	خاتمة الامتداد	۱۳۰۰	رفیعی نسب
۱۲۱	دواء العیش فی راحة من فریث	۱۳۰۰	حسن پیر
۱۲۲	دیمان باغ سبیلین اسبوح	۱۳۰۰	حسن پیر
۱۲۳	دفعه بناس علی حامد غنچه الفلق	۱۳۰۰	"
۱۲۴	دولت اس		مست برلی
۱۲۵	دوامع الحما	۱۳۰۰	حسن پیر
۱۲۶	دوسه قزلباش بر سر جهنم و روضه		"

## اسماء کتب

مطبع

تسنت

زبان

اردو

انجمن حزب الاحناف

المسنت بریلی

تجارت اسلامیہ سیرکھ

تفہیم شیعہ

المسنت بریلی

بجید بریلی

المسنت بریلی

قاری پریس

مسنی پریس

اذوالفقار

دافع الفتن عن مراد آباد

رد المبتدع

سر الخد النبویہ عن امجدہ المجدد

سبحن اسبر عن عیب کذب مقبول

سبحن القدر عن نقدین خمس منکوس

سل سیوف ہندیہ علی کفر یا بابا امجد

سورات حقائق تبرہ عن ندوۃ العلماء

السوء والفتاب علی منسیہ کذاب

سرگذشت و ماجرا شہ نادر

سیوف الفتوح علی زمانہ المذول

سورات عناء و جوابات ندوۃ العلماء

سیف المنصف علی ادیان الزمراء

سیف الزمان لدفع غروب الشیطان

سدالقرار

شور المطالب فی صحبت الی طالب

العذاب البشیر

فتاوی القدر لکشف دینہ البذر

قوارع القہار علی المجسمۃ الفجار

فتاویٰ الدین علی المیزان الباریات

اسماء کے کتب زبان اشاعت سن مطبع

۱۴۰	الفتح الیمین لا مال المکذبین	۱۳۲۹	شاہی پریس
۱۴۱	کہ کبۃ الشہابید فی کفریات ابی الوفا	۱۳۱۲	المہنت پریس
۱۴۸	کیفر کفر آریہ	۱۳۱۶	
۱۴۹	اللولو المکسرون فی علم البشیر بما کان وما یابون	۱۳۱۸	
۱۵۰	کشف التہمیات		المہنت پریس
۱۵۱	مراسلات سنت وندوہ	۱۳۱۳	نظامی پریس
۱۵۲	مبین احکام و تصدیقات الاحکام	۱۳۲۰	المہنت پریس
۱۵۳	امبین ختم النبیین	۱۳۲۶	حق اکیڈمی مبارکپور
۱۵۴	مقتل بد و کید	۱۳۳۱	المہنت پریس
۱۵۵	الرد لناہز علی زام لہما الحاجز	۱۳۱۵	
۱۵۶	اجبل انانوی علی کلیۃ انانوتوی	۲۳۷	
۱۵۷	تجہیر البحر بقسم البحر	۱۳۲۹	
۱۵۸	امہدایۃ فاب رکش فی خلق ملائکہ	۱۳۱۱	المہنت پریس
۱۵۹	اختصار الاحباب فی الحیل والمنطق		
	والال والانحباب	۱۳۹۹	
۱۶۰	اجل نجوم لرحمہ برایدیہ النجم	۲۳۷	
۱۶۱	لشہ الباس علی عاود الخناس	۲۳۸	
۱۶۲	البارقۃ المشارقہ		
۱۶۳	البارقۃ المہل	۱۳۳۷	
۱۶۴	تحفۃ الاخوان		



ردیف	تالیف	زبان	تألیف	ملاحظات
۱۴۵	تلخیص التمدد لایان القدر	اردو	۱۳۲۵	
۱۴۶	الحجج الاولیاء فی بطن الخوارزم	"	"	
۱۴۷	رسائل عقاید	"	"	
۱۴۸	انصار ام الحیدری عن شوق العبد	"	"	
۱۴۹	المعتزلی	"	۱۲۸۰	
۱۵۰	انصار سربانی عن المرفق الفادیانی	"	۱۳۱۵	
۱۵۱	شذوذه لهدم ملامت دار الندوة	"	۱۳۱۳	
۱۵۲	العقیدہ والکلام	"	"	
۱۵۳	فیہ المستترین لاجواب اسئلہ العشرین	"	۱۳۱۱	
۱۵۴	نفاق اوجیدین بنی عفریزد اویدانی بر جید	"	"	
۱۵۵	الراشد جوامع الغیب عن راحة غیب	"	"	
۱۵۶	امدة القاصفہ لکریات فدا طبعه	"	۱۳۲۱	
۱۵۷	تحفہ الشامعہ لهدی تنبیہ الشفیع	"	۱۳۱۲	
۱۵۸	معتبر الطالب فی شیعون الی طالب	"	۱۳۴۵	
۱۵۹	مقام مع الحدید علی فدا یسحق الحدید	"	۱۳۰۴	
۱۶۰	معارف الجبروت عن توحید المقبول	"	۱۳۲۰	
۱۶۱	یک گزوسه فاختا یمنه	"	۱۳۳۰	
۱۶۲	نذیر البطل لکل حلف باطل	"	۱۳۰۰	
۱۶۳	حاشیہ تحفہ اثنا عشریہ	فارسی	"	
۱۶۴	اصلاح النظم	اردو	۱۳۳۰	

## اسماء کتب

تسین  
اشاعت

زبان

مطبع

۱۸۳	اظہار الحق الجلی	اردو	۱۳۲۰
۱۸۵	اکمل البحت علی اهل الحدیث	"	۱۳۱۲
۱۸۶	النوار المنان فی توحید القرآن	"	۱۳۳۰
۱۸۷	حاشیہ التفرقة بین الاسلام والزندقة	"	
۱۸۸	المعود التنبیخ المحمود	"	۱۲۹۰
۱۸۹	رفع العروش الخاریة عن امیر معاد	"	
۱۹۰	القرین	"	۱۲۹۷
۱۹۱	حساب الحرمین عن منہ کفر و یمن	"	۱۳۲۳
۱۹۲	فتاویٰ الحرمین برہنہ زرد و یمن	"	۱۳۱۷

## تجوید

۱۹۳	اجتہاد الشاد سن زناد	اردو	۱۳۱۷	ہست برینی
۱۹۴	نقد زناد سن زناد	فارسی	۱۳۰۵	نقدار ملتعت
۱۹۵	حاشیہ منہ افکریہ	فارسی		
۱۹۶	نیمہ زناد من زناد	"	۳۱۰	

## فقہ

اسی سنت کی فقہی تصانیف کے عنوان

۱۹۷ کے تحت باب سابع میں ۲۵ کتابوں

کے تحت درج ہوگی

## اصول فقہ

- ۱۹۱ | کتاب امکل فی زارة مدول کان یفیل ۱۳۰۴  
 ۱۹۶ | تریب الاشباه والنظائر  
 ۲۰۰ | حاشیه حموی شرح الاشباه والنظائر  
 ۲۰۱ | حاشیه زائحه الرحمن  
 ۲۰۲ | حاشیه مسلمہ ثبوت  
 ۲۰۳ | نشر اعرف فی بنی بطن لاحتاجہ فی عرف  
 ۲۰۴ | السیوف الخیفہ علی غالب بن حنیفہ ۱۳۱۲

## رسد المفتی

- ۲۰۵ | اجلی لاحکام بان ستوی مصنف علی قول الامام ۱۳۲۴  
 ۲۰۶ | فصل التفتا فی رسد لانتار ۱۳۲۰  
 ۲۰۷ | حاشیه رسائل شامی

## فر الصن

- ۲۰۸ | قدم النصرانی و تقسیم ایمانی ۱۳۱۶  
 ۲۰۹ | المقصد نافع فی عنبریة النصف الرابع ۱۳۰۵  
 ۲۱۰ | تجلیة السلم فی مسائل عن نصف العلم ۱۳۲۱  
 ۲۱۱ | طیب الامنان فی تعدد الجہنم والردان

## اسماء کتب

زبان

تسلی

مطبع

الحو

شرح بدایۃ الحو

۲۱۲

عربی ۱۳۸۲

صرف

حاشیہ علم الصیفہ

۲۱۳

فارسی

ادب

حماد فضل رسول

۲۱۳

عربی ۱۳۰۰

بدایہ  
تفسیر تفسیر

حداق بخشش اول

۲۱۵

اردو

دوم

۲۱۶

"

امام لامبر و الامرا انتشار

۲۱۷

عربی

مدار فضل رسول

۲۱۸

جبرائیل المس

۲۱۹

اردو ۱۳۱۵

حضور جان نور

۲۲۰

۱۳۲۲

سلام و سیر

۲۲۱

۱۳۲۲

سوریا پاور

۲۲۲

۱۳۲۲

نذر گدازت عشقادی است

۲۲۳

منت برلی

۱۳۰۰

مشرقستان قدس

۲۲۴

۳۱۵

عذاب اول

۲۲۵

۱۳۱۹

## اسماء کتب

زبان اشاعت

مطبع

اردو ۱۳۲۰

المبتدئ بریلی

۲۲۰

مشرقستان اقدس

۲۲۱

فضائل فاروق

۲۲۲

اتحاف العلی

۲۲۳

لغت و استعارات

۲۲۴

مدح رسول

۲۲۵

وظیفہ قدسیہ

۲۲۶

انظم صوط

۲۲۷

اکبر اعظم

## عروج

۲۲۸

حاشیہ میزان افکار

## لغت

۲۲۹

حاشیہ صراح

۲۳۰

فتح المعانی تحقیق الخاطی والمختصر

## منطق

۲۳۱

رسالہ منطق

۲۳۲

حاشیہ میرزا

۲۳۳

حاشیہ علی حلال

فارسی

فارسی

اردو ۱۳۱۲

عربی

"

"

فارسی ۱۳۲۱

المبتدئ بریلی

۱۳۰۵

تاریخ بریلی

۱۳۰۲

## اسماء کتب

زبان

سن اشاعت

مطبع

## فلسفہ

۲۴۰	حاشیہ اصول طبعی	عربی		
۲۴۱	نزول آیات قرآن بسکون زمین و آسمان	اردو	حسنی بریلی	
۲۴۲	فوز مبین در رد حرکت زمین	"		
۲۴۳	الکلمۃ الملہمہ مواءمۃ الفلسفۃ المومئیتہ	"	سمنان کتب خانہ	
۲۴۴	معین مبین بہرہ و شمس و سکون زمین	"		

## فضائل

۲۴۵	تجلی الیقین بان نبینا سید المرسلین	اردو	۱۳۰۵	المہنت بریلی
۲۴۶	الامن والعلی	"	۱۳۱۱	"
۲۴۷	انباء المصطفی بحال سرور اخفی	"	۱۳۱۸	"
۲۴۸	شفاء الوالدہ فی سور الحبیب و			
	مزارہ و نعالہ		۱۳۱۵	"
۲۴۹	شہدائے اسلام باباء السموات والارض	اردو	۱۳۱۵	حسنی بریلی
۲۵۰	صلوات الشفا فی نور المصطفی	"	۱۳۲۹	"
۲۵۱	منبہ المنید لوصول بحیب العرش			
	والرویہ		۱۳۲۲	المہنت بریلی
۲۵۲	منبہ الیبیب ان التشریع ببید الحیب	"	۱۳۲۱	"
۲۵۳	انیمہ المفیدہ فی شرحہ مولد النبی کریم	"	۱۳۲۹	"



۲۵۲	نقد شہنشاہان اقرب بید الحبيب			
	لطائف اللہ	اردو	۱۳۲۶	المست برنی
۲۵۵	امیر الدنوی	"		فہرست کتب خانہ برلی
۲۵۶	مدی الحیران فی نفی عن شمس الکوثر	"	۱۳۹۹	شانی کتب خانہ برلی
۲۵۷	جلال جہانگیر بمعینہ خادمہ المحبوب		۱۳۹۸	
۲۵۸	مستطی فی ملکوت کل دوری		۱۳۵۷	
۲۵۹	المرور لاسماء والحسنی فیما لسا			
	من الاسماء الحسنی		۱۳۰۷	
۲۶۰	قمر التمام فی نفی القتل عن سید الانام		۱۲۹۷	
۲۶۱	مبین اندی فی نفی امکان مثل مستطی		۱۳۲۳	
۲۶۲	مرعبۃ الجدیۃ فی وجود الحبيب			
	فی مواضع غریبہ		۱۳۲۰	
۱۰۳	اشاقۃ الکلام فی حوش اوراق الانام			
۱۰۴	حاشیہ شریحہ شفاء ملا علی قاری			
۱۰۵	اذقۃ الاقام ما فی عمل الاول الثیاب		۱۳۱۱	

## منافق

۱۰۶	حاشیہ برہمینی زمرہ شریف	عربی		
۱۰۷	الغواذ ابھیہ فی تراجم الحنبیہ	"		
۱۰۸	النجاة برنی عن رسو اس مشتری	"	۱۳۱۳	

نمبر شمار اسمائے کتب زبان سن تصنیف

۲۶۹	تاریخ الملائکۃ الحیدرید عن وتمتہ عہد الجہلیہ	اردو	ہجرت بری
۲۷۰	جمع اقوال و بیہ غارہ لغات	"	صفی - بری
۲۷۱	حایۃ تحقیق فی مامۃ نہادہ والنمدیق	"	ہجرت بری -
۲۷۲	فتاویٰ گرامات شریف	"	نگار حسن بیگی
۲۷۳	افکار السیاقہ و اجرائی	"	
۲۷۴	اکبر الہدیٰ فی تشریح النمدیق	"	۱۲۹۷
۲۷۵	مطلع العربین فی ربا سلفہ القمرین	"	
۲۷۶	وجد المستشرقین و سلفہ العربین والفاروق	"	۱۲۹۷
۲۷۷	ذبا الثناء و حبیبہ فی بابہا و قدر	"	۲۷۷
۲۷۸	جمیلہ تہذیبیہ و سلفہ العربین	"	
۲۷۹	عیش و شہوانہ و سلفہ العربین	"	
۲۸۰	بیاد الخلاب و سلفہ العربین	"	
۲۸۱	رفع و روش و سلفہ العربین	"	
	مداویہ	"	

دسیر

حاشیہ شریف

## زکات اسماء و کتب

از زبان اشاعت

مضیع

۲۸۰ مقدار بد و حسن منکر و نیکو کار

۳۰۰

۲۸۱ مسو و مقابل علی حسین کذب

۳۰۰

ابست برنی

۲۸۲ رد لائل القدر

## تصوف

۲۸۳ انوار الوارعین و نور الدوار

۱۳۰۵

۶

۲۸۴ حشیه لیونیت و اجرام

۲۸۵ حیار الله

۲۸۶ الزمیر

۲۹۰ الزواج

۲۹۱ مدخل ابن مبر الحی

۲۹۲ میوزان شریفه کبری

۲۹۳ باریق نلوس من حقیقه الروح

۲۹۴ کشف حقائق و اسرار حقائق

۱۳۰۸

رنوی بریس برنی

۲۹۵ مقدار غرق با عزرائش و عدا

۱۳۲۰

نفسه حشیه

۲۹۶ خود رزاقی

۲۹۷ جاد شمس و البعد الیه مقب به

الزمره و التمرید

۱۳۰۹

۲۹۸ لکشف اجواب مسائل المتوف

۱۳۱۲

نمبر شمار	اسماء کتب	زبان	تسین اشاعت	مطبع
سلوکی				
۲۹۹	زمرۃ الصلاة من شجرة اکرام الهداة		۱۳۰۵	
	الیاقوتۃ الواسطۃ فی قلب عقد الرابطة		۱۳۰۹	عثمانیہ پریس بدین
۳۰۰	نقاء السلاف فی البیعة والخلافہ		۱۳۱۹	
۳۰۱	شجرة طيبة قادریہ			امست بری
اذکار				
۳۰۲	ازہار الانوار من عبا صلاۃ الاسرار	عربی	۱۳۰۵	سنی دار الاشاعت
۳۰۳	حاشیہ شفاء الاسقام	"		
۳۰۴	الوظیفۃ الکریمہ	اردو	۱۳۲۸	
۳۰۵	امنتہ الممتازۃ فی دعوات الجنازۃ	"	۱۳۱۸	
۳۰۶	ذیل المدعا الحسن الوشاء	"		
۳۰۷	ما قل وکفی من ادعیۃ امستطی	"	۱۳۰۴	
۳۰۸	مرتبجی التجابات لدعاء الرغوات		۱۳۹۱	
۳۰۹	سلسلۃ الذہب مائید الادب	فارسی		درخشاں پریس برلی
اخلاق				
۳۱۰	اعجب الامداد فی مکفرات حقوق عباد	اردو	۱۳۰۰	امست بری
۳۱۱	انوار الحقوق طرہ حقوق	"	۱۳۰۷	"

## تہذیب الہدیٰ کے کتب

زبان  
شعبہ  
مطبوع

۳۱۲۱ شہنشاہی رشیدی حقوق جلد ۱ اردو ۱۳۱۰ انجمن اہل اسلامی

## ہندو و نصائح

۳۱۲۲ وصایا شریف اردو حسنی پریس بریلی  
۳۱۲۳ تدبیر نفوس و نجات و سعادت " المہبت بریلی  
۳۱۲۴ امانت الہیہ فی مصافحہ عبد باری "

## لہیات

۳۱۲۵ شریعت المعجز فی تدبیر المکرز فارسی ۱۳۱۱  
۳۱۲۶ بدو و برائے جہنم و شہادت سالہ " "  
۳۱۲۷ قانون رویت اللہ اردو  
۳۱۲۸ صورت و غروب و کب و قمر اردو  
۳۱۲۹ رویت ہلال " "  
۳۱۳۰ بحث معادلات لدربۃ شانیہ غریب  
۳۱۳۱ حاشیہ کتاب الصور " "  
۳۱۳۲ حاشیہ شرح تذکرہ " "  
۳۱۳۳ طبیب النفس " "  
۳۱۳۴ افکار الانشراح حقیقۃ الانبیاء " "  
۳۱۳۵ جادۃ خلوع امراسیاء و نجوم و قمر " "  
۳۱۳۶ حدیث شریف تفسیر " "

نمبر اسم کتاب زبان اشاعت مطبع

۳۲۸ حاشیه شرح چغتای عربی

۳۲۹ علو شعیب

۳۳۰ رفع الخراف فی دقائق الاختلاف

۳۳۱ شرح باکور

## حساب

۳۳۲ حاشیه خزانه العدد فارسی

۳۳۳ المجلد ان دوائر فی خطوط الدائرة

۳۳۴ مسئلیات اسمها

## ریاضی

۳۳۵ جداول الرياض عربی

۳۳۶ الكسرة الفشری

۳۳۷ زاوية الاختلاف المنظر فارسی

۳۳۸ عزم البازی فی جوال السیاحی

۳۳۹ کسور اعشاریه

۳۴۰ معدن علومی در سنین هجری و مسیری و می

## هندسه

۳۴۱ اشکال اقلیدس و نسکس اشکال اقلیدس عربی ۱۳۰۶



۳۲۰ حاشیہ اصول هندسہ

۳۲۱ تخریر اقلیدس

۳۲۲ اشعار العطار فی فنون الزویا

۳۲۳ امینی المحلہ بمعنی و غلی

## تکسیر

۳۲۴ کتاب الاکسیر فی علم التکسیر عربی

۳۲۵ حاشیہ الدرالمکنون " اردو

۳۲۶ ۱۱۵۲ مربعات

۳۲۷ مجتلی العروس

۳۲۸ مسائل در علم تکسیر فارسی

## اوافق

۳۲۹ انوار العالی فی اذواق الاحمال

## جفر

۳۳۰ الجدول الرنوبه مسائل الجفریہ عربی

۳۳۱ الوجوبه الرنوبه لکب کل الجفریہ

۳۳۲ التواقیب الرنوبه علی کواکب المدریہ

سن  
انشاعت  
مطبع

زبان

اسم کتاب

نمبر شمار

## لوگارتھم

رسالہ در علم لوگارتھم  
ستین و لوگارتھم

۳۵۵

۳۵۶

## زیجات

عربی

حاشیہ بر جندی

۳۵۷

عربی

حاشیہ زلات بر جندی

۳۵۸

"

زیجہ الفخانی

۳۵۹

"

زیجہ بہادر خانی

۳۶۰

فارسی

فوائد بہادر خانی

۳۶۱

"

جامع بہادر خانی

۳۶۲

"

مضمر المطالع شفقیم و الطالع

۳۶۳

## جبر و مقابلہ

عربی

حاشیہ القواعد الجلیلیہ

۳۶۴

فارسی

حل المعادلات تقوی الملبعات

۳۶۵

"

رسالہ مجبر و مقابلہ

۳۶۶

## مثلیث

"

تخصیص علم مثلیث کردی

۳۶۷

## استیلاء کتب

زبان اشاعت

مطبع

۳۳۹ رسالہ سند مشلت

فارسی

۳۴۰ وجہ زوایا مشلت کردی

"

## ارثا طیفی

۳۴۱ الوہیات فی التریعات

عربی ۳۱۹

۳۴۲ کتاب الارثا طیفی

فارسی

۳۴۳ سب زدن و بچدور

"

## لوقیت

۳۴۴ درع الشب عن درث وقت اسیر

اردو ۱۳۲۶

۳۴۵ تسہیل التقدیل

"

۳۴۶ ترجمہ قواعد ناسک ملک

فارسی ۱۳۲۵

۳۴۷ جدول اوقات

"

۳۴۸ تدویر الکوکب و تقدیل الایام

فارسی ۱۳۱۹

۳۴۹ زیج الاوقات المصنوم و اصلوۃ

"

۳۵۰ طلوع و غروب نیرین

"

۳۵۱ الانجب لانیق فی طرق التعلیق

فارسی ۱۳۱۹

۳۵۲ سبب اوقات

"

۳۵۳ البرهان تقویمہ فی المعارض و التفریم

فارسی ۱۳۲۷

۳۵۴ تاج لوقیت

فارسی ۱۳۲۰

## نجوم استوائی کتب

۳۸۲ رویت ہلال رمضان

۳۸۵ جدول ضرب

۳۸۷ حاشیہ جامع الافکار

۳۸۸ خزائنہ اعلیٰ

۳۸۹ زبدۃ المنتخب

## نجوم

۳۸۹ استخراج تقویمات کوکب فارسی

۳۹۰ استخراج وصول قمر براس

۳۹۱ زکی البہانی فوق الکوکب وشفہا

۳۹۲ رسالہ العادقہ

۳۹۳ حاشیہ حدائق النجوم

## مکتوبات

۳۹۴ مکتوبات امام اباسنت

۳۹۵ بعض مکاتیب حضرت مجدد

## ملفوظات

۳۹۶ ملفوظات غنی حضرت

۳۹۷ ملفوظات

زبان اشاعت سن مطبع

فارسی

عربی ۱۳۲۸

فارسی

عربی

اردو

اردو

اردو

مکتبہ نعیمیہ کراچی  
حسنی پریس بریلیچشتی پریس بریلی  
تحفہ تنقید پٹنہ

## اسماء کتب

مضیع

سن

زبان

نمبر

تختہ حنفیہ پٹنہ

اردو

دوم

المفتوح

۳۵۸

"

"

سوم

"

۳۹۹

"

"

چہارم

"

۴۰۰

## خطبات

خطبات ارفویہ فی مولعظ

۴۰۱

والعبدین والحمد

عربی

الیکٹرک پریس بریلی

## مناظرہ

انجات اخیرہ

۴۰۲

الہست بریلی

اردو

۱۳۲۸

صمیمہ سنت بگوت نجدیت

۴۰۳

"

۱۳۱۱

سلامیہ میرٹھ

۱۳۰۰

فتوح خیر

۴۰۴

خطاب انیس علی انش الطیب

۴۰۵

عربی

۱۳۳۲

مکتبہ ذریعہ لاہور

اردو

یادداشت عبارت سند القراء

۴۰۶

## تاریخ

اول من صلی صلوٰۃ الخمس

۴۰۷

۱۳۱۰

جہان التاج فی بیان صلوٰۃ قبل المراج

۴۰۸

عربی

۱۳۱۶

نطق النہال باخر ولاد الحبيب اوصال

۴۰۹

۱۳۱۷

اعلام الصحابة المواقین لامیر المادود

۴۱۰

"

۱۳۱۷

حاشیہ عنہ وشارد

۴۱۱

عربی

احمد شہد مقدمہ ابن خلدون

۴۱۲

نوشتہ در مجلی صلوٰۃ الخمس ودر کتاب تاریخ الخلفاء  
ساتر باب سید ذکریہ

## عبادت و ریاضت

اعلیٰ حضرت موم و صلوة اور بھارت وغیرہ میں بہت احتیاط فرماتے تھے وضو میں بال کی جڑ تک پانی پہنچانے کا پورا اہتمام فرماتے تھے کوشش میں کرتے کہ ہر جگہ سے سیدن آب مویات اور بال برابر کٹی جگہ خشک نہ رہ جائے اس مقصد کے تحت پانی کے دو لوٹے آپ کے رکھے جاتے تھے بڑی میں جب بیوب و بل کا رواج ہوا تو اپنے یہاں فوراً لگا کر بہت خوش ہوئے۔ فرمایا اب کنواں میں چڑیوں کی بیٹ یا کسی سختی کے گرنے کا احتمال نہ رہا۔

تمام شرجاعت سے مسجد میں آکر نماز پڑھتی اور بعد جو دیکھ کر مہمراں تھے کچھ بھی کیسی ہی گرمی کیوں نہ ہو ہمیشہ غلامہ اور انگریز کے کے ساتھ نماز پڑھتے خصوصاً فرس نماز تو کبھی بھی صرف ٹوپی اور کرتا میں ادا نہیں کیا۔

نہ میں اس قدر احتیاط کرتے تھے کہ اس حیثیت سے اپنی نذر آپ تھے ایک مرتبہ آنکھوں میں کچھ تکلیف ہو گئی تھی۔ متعدد بار ایسا اتفاق ہوا کہ کسی کو نماز کے بعد دیکر پوچھتے کہ دیکھو تو آنکھ کے حلقہ سے باہر پانی تو نہیں آیا ہے ورنہ وضو کر کے نماز کا اعادہ کرنا ہوگا۔ اے

## سادات کرام کا احترام

ایک مومن کا سرمایہ حیات محبت رسول ہے۔ اعلیٰ حضرت اپنے دور کے مشفقوں میں امتیازی مقام رکھتے تھے۔ جس چیز کو بھی حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم



سے نسبت و اخلافت سے اس کی تعلیم و توفیر فی ضرورتی ہے۔ اور ان میں سادات کرام جو در  
رسول ہونے کی وجہ سے سب سے زیادہ مستحق توفیر و تنظیم ہیں۔ ان میں حضرت کسی سید صاحب  
کو اس کی ذاتی بیعت دریافت سے نہیں دیکھتے تھے۔ بلکہ اس بیعت سے ملاحظہ فرماتے کہ  
یہ سرکردہ کی تمثیلی اسماء و سہم کے جرم ہیں۔ چہر اس اعتقاد و تشریح کے بعد جو پورے کی تعلیم  
و توفیر کی جائے کہ بہت۔

ایک صاحب نے سوال کیا کہ کیا استاذ سادات کے بچوں کو تالیف سادات سے کتابت  
آپ فرماتے ہیں۔ قاضی جو حدود الہیہ قائم کرنے پر مجبور ہیں۔ اس کے ساتھ اگر کسی سید  
پر حد ثابت ہوئی تو باوجودیکہ ان پر حد رکنا لازم ہے۔ ورنہ حد لگائیں گے۔ لیکن ان کو حکم  
ہے کہ سزا دینے کی نیت نہ کریں۔ بلکہ دل میں یہ نیت رکھیں کہ سزا دے کے پیر میں کیچر  
لگ گئی ہے اسے صاف کر رہے ہیں۔ اے

آپ کسی سید صاحب کی بے حرمتی تو کیا ان کی پشت پناہی پر بھی بے پناہ کرب محسوس  
کرتے ان مزید گوارہ نہیں تھا کہ سید زادہ پیشوا خراسانی۔

بیس زمار میں علی حضرت کے دولت کے وہ کی مغربی سمت میں آئندہ خانہ بنایا تھیں  
جو راقصا مورث علی حضرت کے قدیم آبائی مکان میں آج بھی موجود ہے۔ اس خانہ میں  
صاحب برادر اوسط اعلیٰ حضرت نے تصدیقین شریف رکھے تھے۔ یہی مزار تھیں جو اعلیٰ  
حضرت کے مکان میں گروہ ایک تھا کہ ہر وقت مزدوروں کا جھگڑا رہتا تھا۔ اس حدت  
کئی مہینے تک وہ مکان میں رہا۔ جن لوگوں کو سنی حضرت کی بارگاہ میں بریابی کی  
ضرورت پڑتی ہے کشاکش پہنچ جایا کرتے۔ جب وہ بتائے کہ میں جو بیادستورت سب سے شور  
ساقی میں مکان میں چلی آئیں۔ اتفاق وقت کہ ایک سید صاحب جو چورن پتہ شریف  
نائب تھے اور اس مکان میں رہا تھا۔ اب شریف اسے و سابق یہاں کے تحت وہ

بے تکلف اندر چلے گئے۔ لیکن جب نصف آنگن کے اندر چلے گئے تو مستورات کی شر  
 بڑی جو زمانہ مکہ ان میں ہر خانہ داری میں مندرجہ تھیں انہوں نے جب سید صاحب کو دیکھا  
 تو کھڑکرا دیا اور شرپردہ میں ہو گئیں ان کے جانے کی آمیت سے سید صاحب کو معلوم ہو گیا۔  
 یہ مکہ کا زمانہ ہو گیا ہے۔ احساسِ مذمت سے لپٹی ہو گئے۔ سر جھکائے واپس ہونے لگے  
 علیٰ غصہ و کھس جانب کے سابقان سے فوراً تشریف لائے اور سید صاحب کو وہاں سے  
 گئے جہاں آپ تشریف رکھتے تھے۔ سید صاحب کو بیٹھا کر بہت دیر تک باتیں کرتے  
 رہے تاکہ سید صاحب کی پشیمانی اور مذمت دور ہو جائے چلے تو سید صاحب خفت کے مارے  
 خاموش رہے پھر معذرت کی اور اپنی لاعلمی ظاہر کی کہ مجھے زمانہ مکہ ان ہونے کا کوئی علم نہیں  
 آپ نے فرمایا حضرت! یہ سب تو آپ کی باندیاں ہیں۔ آپ آقا اور آقا زادے میں معذرت  
 کی کیا ضرورت ہے۔ میں خوب سمجھتا ہوں حضرت اطمینان سے تشریف رکھیں بغرض بہت  
 دیر تک سید صاحب کو وہاں بیٹھا کر بات پیت کی۔ پھر ان منگو کر انہیں کھلایا دیکھا کہ سید  
 صاحب کے چہرے پر آثارِ مذمت نہیں تھے۔ سید صاحب نے اجازت چاہی تو ساتھ  
 تشریف لائے اور باہر کے چپ الٹ تک پہنچا کر ان کو رخصت کیا۔  
 سید زادہ کی گزارش پر لاکھوں کے جمع میں شکست و ذلت کو زیرِ کمر کرنے کا واقعہ  
 سید اطاعت حضرت جنید بغدادی کا تو تاریخ کے صفحات میں ملتا ہے لیکن نادانستگی اور  
 لاشعوری طور پر ایک مزدور سید زادہ کے کاغذ پر سواری کر لینے کے بعد مذمت و  
 شرمساری کا انداز اور اس نادانستہ حرم کے ازالہ کا منظر امام احمد رضا کے علاوہ چشم فلک  
 نے نہ دیکھا ہوگا۔

واقعوں سے — کہاروں نے پالکی اٹھائی۔ پالکی لیکر تھوڑی ہی دور چلے  
 میں کہ یکایک امامِ اہلسنت کی آواز سنائی دیتی ہے: ”پالکی روک دو“ حکم کے مطابق پالکی

روک دئی گئی حضرت انصراط کی حالت میں پانگی سے برآمد ہوئے۔ کہا روں کو  
اپنے قریب بلایا۔ بھرائی ہوئی آواز میں پوچھا: آپ لوگوں میں کوئی آل رسول تو  
نہیں ہے؟ اپنے جد اعلیٰ کا واسطہ سچ بتائیے۔ میرے ایمان کا ذوق لطیف تنہا جانا  
کی خوشبو محسوس کر رہا ہے۔

اس سوال پر چنانک کہ روں میں سے ایک شخص کے چہرے کا رنگ فق ہو گیا  
پیشانی پر غیرت و پشیمانی کی لکیریں اُبھر آئیں۔ دیر تک خاموش رہنے کے بعد نظر  
جھٹکتے ہوئے دبی زبان سے کہا: ”مزدور سے کام لیا جاتا ہے ذات پات نہیں  
پوچھی جاتی۔ آپ نے میرے جد اعلیٰ کا واسطہ دیکر میری زندگی کا ایک سرسبزہ راز فاش  
کر دیا۔“

ابھی اس مزدور کی بات تھم بھی نہ ہو پائی تھی کہ لوگوں نے پہلی برکت کا یہ حیرت انگیز  
وقفہ دیکھا کہ عالم اسلام کے ایک مقتدر امام کی دستار اس کے قدموں پر رکھی ہوئی ہے  
اور وہ آنسوؤں کی بارش میں مزدور سے التجا کر رہا ہے۔

”معرز شہزادہ میری گستاخی معاف کر دو۔ مائمی میں یہ گستاخی سرزد ہو گئی ہے۔  
بائے غضب ہو گیا۔ قیامت کے دن اگر سرکار نے کہیں پوچھ دیا کہ احمد رضا! کیا فرزند  
کا دوش نازنین اس کے لئے تھا کہ وہ تیری سواری کا بوجھ اٹھائے تو میں کیا جواب  
دوں گا۔ اس وقت بھرے میدان حشر میں میرے ناموس عشق کی کتنی بڑی رسوائی  
ہو گئی۔“

دیکھنے والوں کا بیان ہے کہ جس طرف ایک عاشق دلیگیر اپنے روٹھے ہوئے محبوب  
کو مناتا ہے اسی انداز میں وقت کا عظیم المرتبت امام اس سیدزادہ مزدور کی منت و  
ساجت کر رہا ہے۔ اور لوگ ہٹٹی آنکھوں سے عشق کی ناز برداریوں کا یہ رقت انگیز  
تماشا دیکھ رہے ہیں۔ کئی از زبان سے معاف کر دینے کا اقرار کر لینے کے بعد امام

امام المہنت نے ایک آخری التجائے شوق پیش کی۔

چونکہ راہ عشق میں خون جگر سے زیادہ وجاہت و ناموس کی قربانی عزیز ہے  
اس لئے لاشعور کی ایک تعمیر کا کفارہ جب ہی ہو گا کہ اب تم پاکی میں بیٹھو اور میں  
اسے اپنے کانہ دھوں پر اٹھاؤں۔ ہزار اسکے کے باوجود آخر سید زادہ کو عشق تنوں خیز کی  
ضد پوری کرنی بھی پڑی۔

یہ منظر کس قدر دل گذشتہ المہنت کا جلیل القدر امام کہاروں میں شامل ہو کر  
اپنے علم و فضل جبہ و دستار اور عالم گیر شہرت کا سارا اعزاز خوشنودی حبیب کے لئے  
ایک گناہ مزدور کے قدموں پر نثار کر رہا ہے۔

ایک دن اتفاقاً وقت چچا تک پہ کوئی نہ تھا۔ ایک سید صاحب (جو  
منلوک الحالی کی وجہ سے سوال کیا کرتے تھے) تشریف لائے اور یہ دیکھتے زمانہ دروازہ  
پر تشریف لے گئے۔ بعد لگائی "دواد وید کو" اعلیٰ حضرت کے پاس اسی دن ذاتی خطاب  
میں یہی کتاب دیکھ کر غیرہ اور دادر و دیش کے لئے دوسو روپے آئے تھے جس میں  
نوٹ بھی تھے اور اٹھنی چوٹی بھی کہ جس چیز کی ضرورت موصوف ذمائی۔

آپ نے آفسیس بس کے اس حصہ کو بن میں یہ سب روپے تھے سید صاحب  
کی آواز سنتے ہی ان کے سامنے نہر کر دیا۔ ادا رت کے روپوں کے گھڑے بہت جناب  
سید صاحب دینک ان سب کو دیکھتے سن کے بعد ایک چوٹی سے لی آپ نے فرمایا حضور  
یہ سب و تشریف سید صاحب نے فرمایا مجھے اتنا ہی کافی ہے۔ انقرض سید صاحب ایک  
چوٹی سے کہ سیر بھی پرست اترے۔ آپ بھی ان کے ساتھ تشریف لے چکے تھے چنانچہ  
خدمت کے خادموں سے فرمایا کہ یہ سید صاحب کو آواز دینے کی ضرورت  
نہ پرست ہیں وقت سید صاحب پر نظر پڑے ایک چوٹی حائل کر کے سید صاحب

لے دل کی آشنائی ملے

اور خدمتِ ربابہ

ایک دفعہ صاحبِ زادہ نے ربابہ کے قریب میں ہوا کے کھانے کے مقدس  
 میں دروازہ کھولا۔ ربابہ نے دیکھا کہ وہاں کوئی بیدار نہ تھا کہ  
 سیدنا اب سے ہزاروں دیر پہلے سے کہ خود مزدور تھا کھانا وغیرہ اور  
 جس چیز کی ضرورت ہو تو نہ کی بات کہ جس کو چاہتا تھا پھر نہ مانگا  
 ہی سے۔ چنانچہ حسبِ رشتہ دیکھیں ہوئی رہی کہ جو عرصہ کے بعد وہ صاحبِ زادہ  
 خود ہی شہر آئے۔

خیرین خیل پاک میں ہے تیرے چہ نور کا  
 تو ہے خیرین نور تیرا سب شہر انور ہے

# کتاب الاشتر

معاصرین، نظامندہ اور متبعین



# اعلیٰ حضرت

## کے

### مقامِ فقہانہ

اعلیٰ حضرت کا عہدِ تاریخ ہندوستان کا علمی اعتبار سے تابندہ ترین دور ہے۔ یہ دور علومِ اسلامیہ کی ترقی کا تھا۔ علماء اور دانشور ہندوستان کے ہر گوشہ سے ظہور پذیر ہو چکے تھے۔ تعلیم و تربیت اور تالیف و تصنیف کا غیر منقطع سلسلہ تھا۔ ہر نکتہ فکر کے علماء ہندوستان کے مذہبی آسمان پر روشن ستارہ کی طرح تابندہ تھے اعلیٰ حضرت کے مقامِ فقہانہ کی نہرست تو بہت طویل ہے لیکن مخصوص لوگوں کا تذکرہ تاریخ وار (CHRONOLOGICAL ORDER) علی الترتیب ہے۔

حضرت مولانا لطف اللہ صاحب (۱۲۳۲ھ/۱۸۱۷ء)

مفتی لطف بن اسد اللہ بن فیض اللہ بن لعل محمد علی گڑھ علی ۱۲۲۵ھ

میں میکنند علی گڑھ میں ولادت ہوئی۔ مقامی علماء سے تحصیل علم کرنے کے بعد

غور و عنایت سے مدرسہ صاحب سے درس کیا۔ یہاں پر انہیں فاضل نامہ کا بیورو میں

شہزادہ میں مولانا عنایت احمد صاحب نے مدرسہ دوم مقرر کر دیا۔ چھپرہ مدرسہ جامع  
مجددی گڑھ میں صدر مدرسین مقرر ہوئے اور اس شان سے تدریس فرمائی۔ انجام  
دیتے کہ ہندوستان سے تشنگان علوم کے قافلے اترنے لگے۔ فارغین کی پہلی جماعت  
میں حضرت علامہ شاہ احمد حسن کانیوری جیسے کبریا علم و ہمت تھے۔ مولوی محمد اسماعیل  
عظیمکڑھی سے تحریری مناظرہ بھی کیا۔ ۱۲۸۵ھ میں اعزاز و اکرام کے ساتھ ریاست  
حیدرآباد کے دعوتِ معلوم میں صدر مدرسین مقرر ہوئے۔ درمختی عدست کا بہرہ  
بہشتی کیا گیا ایک ہزار روپیہ مشاہیر مقرر ہوئے۔ بلنرا خدق کریم بنفس  
متوانسے اولیاء و مشائخ کے جاں نثار اور علم و فضل میں یگانہ روزگار اور فقیہ و افتاد  
میں شہرہ آفاق تھے۔ بڑے بڑے علماء آپ کے شاگرد ہوئے چار بے ذوق کچھ  
۱۳۳۳ھ (۱۹۱۶ء) میں علی گڑھ میں انتقال ہوا۔ خوابِ مدد یار جنگ مورا  
حبیب الرحمن شیروانی نے یہ قطعہ تارک کہا ہے

چوں مولانا شمس اللہ۔ بودہ استاذ العلماء

حسرتِ سال وفاتِ شان۔ استاذ العلماء افتاد

۱۳۳۳ھ

## مولانا خیر الدین صاحب دہلوی

حضرت مولانا شاہ خیر الدین دہلوی بن مولانا محمد ہادی شہزاد میں پیدا  
ہوئے۔ حضرت مولانا مفتی صدر الدین آزاد دہلوی اور علامہ فضل امام خیر آبادی  
سے علوم کی تکمیل کی۔ حضرت شاہ محمد بدیعہ توب سے حدیث کا درس لیا۔

۱۳۵۰ھ (۱۹۳۲ء) فریقہ الخوانسار (ب) نامہ نگار علم و سنت



ساقی ایک مسجد میں کچھ غلط نصیحت فرما رہے تھے، باہر سے شور و شغف اور  
 بچل کی آواز آئی جو وہ شریک محفل نہ ہو سکے تھے وہ اندر آنا چاہتے تھے۔ ختم مجلس  
 کے بعد آپ نے بڑی حیرت سے کہا کہ اتنے بڑے شہر میں کوئی ایسی مسجد نہیں  
 جہاں خدا کے بندے جمع ہو کر اس کا کچھ ذکر کر سکیں۔ خدا جانے آپ نے کس درد  
 و کرب سے اپنی یہ حیرت ظاہر کی کہ حاجی و احزانے عرفین کیا کہ تصور آپ دعا فرمایا  
 کہ میں اسی جگہ ایک ایسی عظیم شان مسجد تعمیر کروں کہ جس میں ہزاروں  
 بندگان خدا بیٹھ کر آپ کا وعظ سن سکیں۔ اس کے فوراً ہی بعد ایک عظیم الشان  
 مسجد کی تعمیر ہوئی۔ جواب پورے ہندوستان میں "ناخدا مسجد" کے نام سے  
 مشہور ہے۔ عرفی فارسی اور اردو کے شاعر بھی تھے۔ <sup>۱۹۱۸ء</sup> میں اس حضرت  
 فاضل بریلی سے آپ ملاقات کے لئے گئے تھے۔ اردو کے مشہور ادیب و  
 صحافی اور بہت دستان کے چوٹی کے لیڈر مولانا ابوالکلام آزاد آپ کے لڑکے  
 میں۔ آپ کی بہت ساری محققانہ تصانیف ہیں، جن سے آپ کے روزگار کا پتہ  
 چلتا ہے۔ علم و فضل کے امین اور تفسیر و حدیث و فقہ و علوم دینیہ کے فاضل  
 اجل تھے۔ شیخ الاسلام سید احمد زینی دحلان کی خواہش پر دس جلدوں میں  
 رد و بابیہ میں ایک عظیم کتاب لکھی جس کی دو جلدیں سرکاری پریس میں چھپی  
 گئیں۔ ۱۰ ربیع الثانی ۱۳۲۴ھ میں آپ کا انتقال ہوا۔ مائت لکھنؤ میں  
 آپ کا مزار ہے۔

## حضرت مولانا عبد القادر صاحب بدایونی

(۱۲۵۲ / ۱۳۱۹ھ)

تاج انجمن محب رسول مولانا شاہ عبد القادر بدایونی قادری بن سیف اللہ  
 نسلوان تہذیب مولانا شاہ فضل رسول قدس سرہ - دارحجۃ ۱۲۵۲ھ بدایون  
 میں پیدا ہوئے۔ تمارجی نام پھر حق اور شیخ الاسلام فی الہند لقب ہے  
 وہ بزرگ مولانا شاہ نور محمد عثمانی بدایونی علامہ فضل حق خیر آبادی سے علوم  
 عقلیہ و تقنیہ کی تکمیل کی عمر فضل حق کو آپ پر نماز تھا فرماتے تھے کہ صاحب  
 قوت قدسہ ہر زمانہ میں ظاہر نہیں ہوتے۔ اگر اس زمانہ میں کسی کو مان جائے  
 تو آپ ہیں۔ حضرت مولانا فضل رسول بدایونی فرماتے ہیں کہ مجھ سے مولانا فضل  
 کی ذہانت زیادہ ہے۔ مگر عبد القادر کی ذہانت و ذکاوت ہم دونوں سے زیادہ  
 ہے۔ علامہ ہدایت اللہ خاں رامپوری علامہ شمس الحسن بہار پوری علامہ  
 عبد الحق بن فضل حق خیر آبادی اور علامہ عبد القادر بدایونی علامہ فضل حق کے  
 شاگردوں میں غنا مراد سمجھے جاتے تھے۔ علامہ عبد الحق کا فرمانا تھا کہ ہر  
 تمہید سکتائے غصہ اور وجہ روزگار میں۔ مگر مولانا عبد القادر بدایونی کا تبحر اور  
 جامعیت تمام علوم و فنون میں ہے۔ مولانا عبد القادر کو اپنے والد ماجد سے  
 سند حدیث اور اجازت و خونت حاصل ہے۔ مکہ مکرمہ میں حضرت شیخ جوں عمر کی  
 سے سند حدیث کی اجازت حاصل ہے۔ ۱۲۹۹ھ میں بغداد منلی کا سفر کیا۔ نقیب  
 شراف شیخ محمد سلیمان بن علی نے عمری پذیرائی کی متعدد بار زیارت حرمین سے سرفراز  
 ہوئے۔ آغاز عمر میں درس و تدریس سے خصوصی شوق تھا۔ آخر میں اسے ترک کر دیا۔  
 اسی حضرت فضل بریلوی آپ سے بے پناہ عقیدت و محبت رکھتے تھے اور آپ کی  
 شان میں اپنا مشہور قصیدہ "چراغ انس" لکھا ہے جس کے چند شعاریہ ہیں۔

سنیت سے پیرا ہونے سے پیرا اب جو تہذیب سے پیرا نبیوں  
 آفاق و مہتمم قدم سے ترے دین حق کی بنیادیں  
 بندہ ہر مغرب پروردگار - جہاد کی - خرقہ کشی و کوشش حق ہو گئی ہے

## تصانیف :

- ۱۔ احسن، کرم فی تحقیق عقائد اسلام عربی،
- ۲۔ سیف الاسلام المسلول (فارسی)
- ۳۔ تحقیق شفاعت علی علیہ السلام و جہاد
- ۴۔ شفا دار سائنس، تحقیق مسائل
- ۵۔ دیوان عربی در دست مستثنیٰ نمینہ تحقیق و شمار
- ۶۔ ہدایت اسلام
- ۷۔ تاریخ ہدایون
- ۸۔ دیوان عربی
- ۹۔ دیوان فارسی
- ۱۰۔ دیوان اردو





۱۔ مقدمۃ الجامع الصغیر المسماة بالنافع

۱۲۔ قوت المفتدین بفتح المفتدین

۱۳۔ التحقیق البعید فی التثویب

الکبیر

۸۔ مقدمۃ السعایہ

۱۴۔ تحفۃ الاخیار فی احیاء سنتہ الابرار

۹۔ القول الاشراف فی الفتح عن الصحف

۱۵۔ تحفۃ الشفقات فی تفاصيل المغات

۱۰۔ القول المنشور فی ہلال خیر الشہور

۱۶۔ نزہۃ الفکر فی سبہ الذکر

۱۱۔ غایۃ المقال فی ما یتعلق بانسان

وغیرہ

## مولانا غلام قادر صاحب

حضرت مولانا غلام قادر معروف غلام قادر ہاشمی بن مولانا غلام حیدر قدس سرہ

۱۲۴۵ھ میں پھیرہ ضلع سرگودھا میں پیدا ہوئے (پاکستان) ابتدائی تعلیم مولانا غلام

کی الدین بگونی اور ان کے برادر خرد مولانا احمد الدین بگونی سے حاصل کی۔ مزید تعلیم

کے لئے حضرت مولانا مفتی صدر الدین آزادہ صدر احمد وردہ کی خدمت میں

حاضر ہوئے اور تکمیل علوم کے بعد لاہور تشریف لائے۔ اندرون بھائی دروازہ دہلی

مسجد میں خطیب مقرر ہوئے۔ اس کے بعد آپ کی تبلیغ و خطابت سے متاثر ہو کر

بیگم شاہی مسجد میں خطیب مقرر ہوئے۔ بعد میں اس کی تولیت آپ ہی کے سپرد کر

دی گئی۔ حضرت خواجہ شمس الدین سیالوی قدس سرہ سے اجازت و خلافت کا شرف

لائے شہور تذکرہ نویس بزرگ مولانا غلام دستگیر نامی لکھتے ہیں کہ آپ کو لاہور کا قلوب

سمجھا جاتا تھا۔ اے

۱۳۴۵ھ اور نیٹل کالج لاہور میں آپ کو عربی کا استاذ مقرر کیا گیا۔ اور دو سال

تک درس دیتے رہے ایک بار اسی دوران ایک انگریز کو فتویٰ کی ضرورت پیش آئی

اے بزرگان لاہور ص ۱۸

تو مہارت صاف نہ کر دیا کاج کے غلام کو دست نماں کرتا چاہا مہرز غلام قادر  
 بھروئی کے پاس جب اس کا نڈ کو دست خط کے پیش کیا تو آپ نے استغنیٰ پیش  
 کرتے ہوئے فرمایا میں ملزمت سے دست بردار ہو سکتا ہوں مگر غلامہ فتویٰ کی تائید  
 نہیں کر سکتا ہوں پھر آپ نے بنو نہ نیرہ ہو کر نہایت کو بخت اور تمام تر توجہ قرآن  
 وحدیث دفتہ اور دیگر فنون کی تعلیم میں دینے لگے یہ بھی دہرہ اور طبیعت کے  
 جہاں کے سبب کسی کو سامنے آنے کی برادت کم ہی تھی دیگر مذاہب وفرقہ  
 باطلہ کی نزدیک تحریروں و غلط و تمہید ہر طرہ سے کی پنجاب کے علماء  
 میں سب سے پہلے مرزا قادیانی کے خلاف آپ ہی نے فتویٰ دیا کثرت درس  
 میں مشہور روزگار تھے اربابِ علم و ادب کو داخل بحق ہوئے —  
 بیگم شاہی مسجد لاہور میں مدفون ہوئے۔

## تصانیف : —

- ۱۔ الشوارق المحمدیہ
- ۲۔ کاز حضوری
- ۳۔ حقیقت انوار محمدیہ
- ۴۔ جو ہر ایمانی
- ۵۔ نماز نہوری
- ۶۔ شمس الشیخانی مدح نبیہ صری
- ۷۔ شمس الخفیبہ بجواب نور الخفیبہ
- ۸۔ اسلام کی گیارہ کتابیں

مذکورہ معنائی فقہائے غزوہ مندوستان کے مشاہیر و افتخار کی  
ایک بہت دورن ذیل ہے۔

نمبر شمار	الہامی کے اگراہی	ولادت	وفات
۱	قاسم بن کعب نابھیر آبادی کھنوی	۱۲۳۵ھ	۱۲۴۵ھ
۲	احمد علی بن کریم علی صدیقی جو پوری	۱۲۳۵ھ	۱۲۴۵ھ
۳	احمد علی بن امجد علی نقی پوری	۱۲۳۵ھ	۱۲۴۵ھ
۴	اورنگ علی بن عبد علی حنفی	۱۲۳۵ھ	۱۲۴۵ھ
۵	سید قاسم بن شریف حنفی ہردوی	۱۲۳۵ھ	۱۲۴۵ھ
۶	اسد الدین یار محمد شہیدی	۱۲۳۵ھ	۱۲۴۵ھ
۷	سید امین بن برہان الحق کھنوی	۱۲۳۵ھ	۱۲۴۵ھ
۸	امام شمس الدین شہیدی جو پوری	۱۲۳۵ھ	۱۲۴۵ھ
۹	سید علی بن مستقیم علی کھنوی	۱۲۳۵ھ	۱۲۴۵ھ
۱۰	سید شمس الدین شہیدی جو پوری	۱۲۳۵ھ	۱۲۴۵ھ
۱۱	قاسم بن نور علی حسین کھنوی	۱۲۳۵ھ	۱۲۴۵ھ
۱۲	محمد یوسف بن قمر الدین شہیدی جو پوری	۱۲۳۵ھ	۱۲۴۵ھ
۱۳	سید الدین بن شرف الدین شہیدی جو پوری	۱۲۳۵ھ	۱۲۴۵ھ
۱۴	نعمت الدین حسین بن شہیدی جو پوری	۱۲۳۵ھ	۱۲۴۵ھ
۱۵	حسین صدیقی دہلوی	۱۲۳۵ھ	۱۲۴۵ھ
۱۶	نبیب الرحمن بن احمد علی حنفی	۱۲۳۵ھ	۱۲۴۵ھ
۱۷	حسن بن سلیمان حنفی جو پوری	۱۲۳۵ھ	۱۲۴۵ھ



نمبر شمار	اسم	معاذ گرامی	ولادت	وفات	تعلق
۳۸	عبد الرحمن بن غنایت	عبد پانی پتی		۱۳۲۵ھ	خفی
۳۹	عبد الرحمن بن محمد اور پس				
۴۰	عبد الرحیم بن محمد خاوار		۱۳۲۲ھ	۱۳۴۵ھ	ش خفی
۴۱	عبد رزاق بن بہار	عبد بن کنھوی	۱۳۲۴ھ	۱۳۴۳ھ	خفی
۴۲	عبد السبیل بن محمد حسن			۱۳۲۵ھ	
۴۳	عبد الشکور بن ناصر علی کاکوروی		۱۳۲۴ھ	۱۳۸۱ھ	
۴۴	عبد التعمد بن غالب حسین			۱۳۲۳ھ	
۴۵	عبد العزیز بن عبد الرحیم لکھنوی			۱۳۲۱ھ	
۴۶	عبد العزیز بن حمزہ			۱۳۲۳ھ	خفی
۴۷	عبد الملک بن نصیب علی میرٹھی			۱۳۲۲ھ	
۴۸	عبد الفتاح بن عبد اللہ		۱۳۲۴ھ	۱۳۲۵ھ	
۴۹	عبد القادر بن فضل اللہ		۱۳۲۵ھ	۱۳۲۶ھ	ش خفی
۵۰	عبد القادر بن محمود سورتی		۱۳۲۵ھ	۱۳۲۶ھ	
۵۱	عبد کریم مراد پوری			۱۳۲۶ھ	
۵۲	عبد اللطیف بن محمد اسحاق				
۵۳	عبد اللہ بن آل احمد		۱۳۲۶ھ	۱۳۲۷ھ	
۵۴	عبد اللہ بن انصاری انیسٹونی			۱۳۲۷ھ	خفی
۵۵	عبد اللہ بن عبد مریم اعظم گڑھی		۱۳۲۷ھ	۱۳۲۸ھ	
۵۶	عبد اللہ بن فرزند علی بازید پوری			۱۳۲۸ھ	
۵۷	عبد اللہ بن محمد انیسٹونی		۱۳۲۸ھ	۱۳۲۹ھ	



مبشر	اندلسی	ولادت	وفات	
۵۸	عبدت بن نصیفه اشملانی		۳۰۳۱ھ	
۵۹	عبید بن بر ایونی		۳۰۳۱ھ	حنفی
۶۰	عبید بن عبید بن عبدالمعین کمنوی		۳۰۳۱ھ	
۶۱	عزت بن کدک کمنوی		۳۰۳۱ھ	
۶۲	علی بن حیدر بن کاکوری	۳۰۳۱ھ	۳۰۳۱ھ	
۶۳	نوری بن اکبر علی علوی کاکوری	۳۰۳۱ھ	۳۰۳۱ھ	
۶۴	علی بن خدیش بدایونی		۳۰۳۱ھ	
۶۵	علی بن محمد بن محمد کمنوی	۳۰۳۱ھ	۳۰۳۱ھ	شیعی
۶۶	علی بن محمد بن حیدر آبادی	۳۰۳۱ھ	۳۰۳۱ھ	
۶۷	خلید بن حسین بن صدق حسین		۳۰۳۱ھ	
	نصارق	۳۰۳۱ھ	۳۰۳۱ھ	
۶۸	انایت الله بن محمود مستندی	۳۰۳۱ھ	۳۰۳۱ھ	حنفی
۶۹	عنایت علی بن کرامت بن بدوی	۳۰۳۱ھ	۳۰۳۱ھ	
۷۰	نوار احمد بن شیخ احمد	۳۰۳۱ھ	۳۰۳۱ھ	
۷۱	نور حسین بن شیخ محمد		۳۰۳۱ھ	حنفی
۷۲	نور رسول احمد بن سمرقانی		۳۰۳۱ھ	
۷۳	نور محمد بن نور رسول بدایونی	۳۰۳۱ھ	۳۰۳۱ھ	
۷۴	نور محمد بن نور		۳۰۳۱ھ	حنفی
۷۵	نور محمد بن محمد بن الابدلی		۳۰۳۱ھ	
۷۶	نور محمد بن محمد شفاش	۳۰۳۱ھ	۳۰۳۱ھ	

نمبر شمار	اسم	کرامی	رای	وفات	تذکرہ
۱	کرامت اللہ دہلوی				تذکرہ
۲	لطیف اللہ بن غنی سعد اللہ رامپوری	۱۲۵۴ھ	۱۳۳۱ھ		تذکرہ
۳	محمد بن نور اللہ جراتی				تذکرہ
۴	محمد بن باشم سورنی	۱۲۵۴ھ	۱۳۱۵ھ		تذکرہ
۵	محمد اکرم الدین بن مولانا محمد پکنوی				تذکرہ
۶	محمد بشیر بن بدر الدین	۱۲۵۱ھ	۱۳۲۸ھ		تذکرہ
۷	محمد حسن بن بیان فغانی لونی				تذکرہ
۸	محمد حسن بن تیمور حسین بھٹلی				تذکرہ
۹	محمد حسن بن نور حسن قصبی	۱۳۰۶ھ	۱۳۸۳ھ		تذکرہ
۱۰	محمد حسن بن محمد گل	۱۳۳۹ھ	۱۴۱۶ھ		تذکرہ
۱۱	محمد حسین بن احمد حسن نصیر آبادی				تذکرہ
۱۲	محمد رشید بن عبد القادر				تذکرہ
۱۳	محمد سعید بن صیفیہ اہل	۱۲۴۷ھ	۱۳۱۴ھ		تذکرہ
۱۴	محمد شاہ قادری حیدر آبادی				تذکرہ
۱۵	محمد عادل بن محمد الدین کاپوری	۱۲۴۷ھ	۱۳۲۵ھ		تذکرہ
۱۶	محمد رشید بن عبد القادر کاپوری				تذکرہ
۱۷	محمد سعید بن صیفیہ شہ مدنی	۱۲۴۷ھ	۱۳۱۴ھ		تذکرہ
۱۸	محمد شاہ قادری				تذکرہ
۱۹	محمد علی بن محمد اہل غیل بٹاری	۱۳۰۳ھ	۱۳۸۰ھ		تذکرہ
۲۰	محمد علی بن غیل علی کاپوری	۱۲۴۷ھ	۱۳۲۵ھ		تذکرہ

میزشماره اسماء کرامی ولادت وفات

۹۰	محمد بن علی بن حسین	۱۲۱۰ هـ	۱۳۰۲ هـ
۹۱	محمد بن محمد بن عبد الرشید سرمنی		
	والمون	۱۲۱۰ هـ	۱۳۰۲ هـ
۹۲	محمد بن محمد بن عبد الحکیم بن علی بن علی		
۱۰۰	محمد بن حسین بن ناصر بن	۱۲۸۰ هـ	۱۳۴۲ هـ
۱۰۱	محمد بن محمد بن محمد	۱۳۰۰ هـ	۱۳۳۰ هـ
۱۰۲	مسعود بن محمد بن جمال الدین		۱۳۲۰ هـ
۱۰۳	مسعود بن محمد بن محمد بن قادری		
	الآبادی	۱۳۲۰ هـ	۱۳۳۳ هـ
۱۰۴	مشتاق احمد بن محمد بن محمد بن محمد بن محمد		۱۳۴۰ هـ
۱۰۵	مسعود بن محمد بن محمد بن محمد بن محمد		۱۳۴۰ هـ
۱۰۶	مصدق بن محمد بن محمد بن محمد بن محمد	۱۳۴۰ هـ	۱۳۴۹ هـ
۱۰۷	منصور علی بن محمد بن محمد بن محمد بن محمد		۱۳۴۰ هـ
۱۰۸	نور الحق بن محمد بن محمد بن محمد بن محمد		۱۳۴۰ هـ
۱۰۹	قاسم بن محمد بن محمد بن محمد بن محمد		
	کاکوروی	۱۳۴۰ هـ	۱۳۵۰ هـ
۱۱۰	وحید الزمان بن محمد بن محمد بن محمد بن محمد	۱۳۴۰ هـ	۱۳۴۹ هـ
۱۱۱	داود بن محمد بن محمد بن محمد بن محمد	۱۳۴۰ هـ	۱۳۴۹ هـ
۱۱۲	مشتاق بن محمد بن محمد بن محمد بن محمد	۱۳۴۰ هـ	۱۳۵۰ هـ
۱۱۳	یاقوب بن محمد بن محمد بن محمد بن محمد	۱۳۴۰ هـ	۱۳۴۹ هـ
۱۱۴	یاقوب بن محمد بن محمد بن محمد بن محمد	۱۳۴۰ هـ	۱۳۴۹ هـ

نمبر شمار اسمائے گرامی ولادت وفات

۱۱۵	مولانا رشید احمد گنگوہی	۱۲۴۴ھ	۱۳۲۳ھ	دیوبندی
۱۱۶	مولانا قاسم نانوتوی	۱۲۴۸ھ	۱۲۹۷ھ	"
۱۱۷	مولانا محمود الحسن دیوبندی	۱۲۶۸ھ	۱۳۳۹ھ	"
۱۱۸	مولانا خلیل احمد بیٹھوی	۱۲۶۹ھ	۱۳۴۶ھ	"
۱۱۹	مولانا عزیز الرحمن عثمانی	۱۲۷۵ھ	۱۳۴۷ھ	"
۱۲۰	مولانا اشرف علی تھانوی	۱۲۸۰ھ	۱۳۶۳ھ	"

# اعلیٰ حضرت کے مشاہیر و ملازمہ

۱۔ حضرت مولانا عبد السلام صاحب جلیوری

(۱۲۷۲ھ/۱۸۵۷ء)

آپ کا سلسلہ نسب حضرت محمد بن اکبر رضی اللہ عنہ سے ملتا ہے۔ تین سال کی عمر میں آپ اپنے والد ماجد حضرت مولانا شاہ محمد عبدالکریم قوری قدس سرہ کے ساتھ حیدرآباد دکن سے جیل پور شریف آئے۔ چودہ سال کی عمر میں قرآن کریم حفظ کیا اور شامنامہ سی و معنوی سوم کی تکمیل اپنے والد ماجد سے کی۔

شاید ندوۃ العلماء کے پہلے ورنیادی جاسے لکھنؤ میں آپ کبیس سال کے رکن کی حیثیت سے شریک ہوئے۔ شبلی نعمانی دوران کے ہم خیال کسی سے آپ کی نہ بنی بہتہ حضرت مولانا محمد حسین ار آبادی سے خوب سبق لگتی چونکہ وہ آپ کے ہم خیال تھے ندوہ کے اجلاس کے موقع پر جب دعوت نامہ موصول ہوا تو آپ کے والد ماجد نے فرمایا: جا رہے ہو ورنی میں حضرت مولانا احمد رضا خان نصاحب کی خدمت میں نہ ورنی جانا شاید انہیں کی ذات

بابرکات سے تمہیں فیض ملنا ہے۔ ندوہ کا ایک بہانہ ہے۔ آپ بریلی تشریف لے گئے  
 ڈپٹی اشفاق حسین صاحب کے دولت کدہ پر قیام تھا۔ درس نظامی میں تبدیل  
 و ترمیم پر مجلس عاملہ کی گفتگو نے طوالت اختیار کی۔ شبیں نوبانی سے آپ کی نوک تنویر  
 ہو گئی۔ اعلیٰ حضرت کا رسالہ "سوالات حق نما علیٰ رؤس ندوۃ العلماء" پیش فرما کر جواب  
 طلب کیا۔ اور دونوں حضرات جلسہ سے اٹھ کر چلے آئے۔ قیام کدہ پر پہنچ کر اعلیٰ حضرت  
 کے دولت کدہ پر حاضری دی۔ شاہ محمد عبدالکریم جبل پوری قادری کا لغافہ پہلے  
 پہنچ چکا تھا۔ جس میں تحریر تھا کہ فقیر زادہ عبد السلام حاضر ہو رہا ہے۔ اس کی سرپرستی  
 قبول فرمائیے۔ اعلیٰ حضرت نے فرمایا حضرت مولانا عبد الکریم صاحب نے خط  
 کے ذریعہ آپ کو یوں پیش فرمایا۔ گویا وہ موجود ہیں اور آپ کو میرے سپرد کر رہے  
 ہیں۔ ماشاء اللہ آپ یہاں قیام فرمائیں۔ اسباب ڈپٹی صاحب کے یہاں  
 سے منگائے گئے۔

مولانا عبد السلام صاحب نے آستانہ اعلیٰ حضرت پر ایک غزنہ تک  
 قیام فرمایا۔ مولانا حامد رضا خاں کے ساتھ شریک درس رہے۔ جن علوم کی تکمیل اپنے  
 والد ماجد سے کی ان پر مزید علوم و معارف کی تکمیل بریلی شریف میں اعلیٰ حضرت سے  
 کی در کم و بیش دس ماہ آستانہ عالیہ پر گزارے۔ ذیقعدہ ۱۳۱۳ھ میں سند فضیلت  
 و خلافت لے کر کامیاب و بامراد جیلپور واپس ہوئے۔ ۱۲ جمادی الاولیٰ ۱۳۱۴ھ  
 مطابق ۱۳ فروری ۱۹۰۱ء کو آپ کا وصال ہوا اور اپنے والد کے پہلو میں میدگانہ  
 جیلپور میں دفن ہوئے۔



## ۲۔ حضرت مولانا حسن رضا خاں صاحب قلم

( ۱۲۷۵ھ / ۱۳۲۵ء )

استاذ حسن حضرت مولانا حسن رضا خاں صاحب حسن بیرونی فی فضل بیرونی کے بڑے بھائی تھے بتدائی تعلیم والد گرامی مولانا مفتی غلامی بنی بنی صاحب اور برادر حضرت فی فضل بیرونی سے حاصل کی پھر فیض ملک داغ بیرونی کی خدمت میں رہ کر پورے درشتہ کوئی کے میدان میں کمال حاصل کیا پھر داغ سے غشیقہ شاعران میں مشورہ سخن کرتے تھے۔ غزلیہ دیوان مرثیہ فصاحت بہ راقی تہمت کے فیض حیات نے منت ہوئی کا ذوق بخشا آپ کا عقیدہ دیوان "ذوق منت" ہے یہ کہ درحسین حاصل کر چکا ہے زبان کی منت بیات کی سادگی حسن وائیز کیف اور وراثت میں بہترین نمونہ ہے آپ نے ادبی و مذہبی دونوں خدمات انجام دیں۔ لیکن مذہبی خدمات زیادہ نمایاں اور غائب رہیں جس کی وجہ سے آپ کی ادبی شخصیت دب گئی۔ شہادت امام حسین پر بھی آپ نے ایک کتاب بنام انتخاب شہادت میں آئینہ بیست تصنیف فرمائی جس کے متعلق اعلیٰ حضرت فرماتے ہیں کہ کسی سائل نے پوچھا کہ یہ کس کی کتاب ہے تو فرمایا جوانی ہوئی ہے سننا چاہئے یا نہیں آپ نے فرمایا یہ مولانا تاج محمد غزنی صاحب محدث دہلوی کی کتابیں جو غزنی ہیں ہیں یا میرے چھائی حسن یہاں مرحوم کی کتاب آئینہ قیامت میں صحیح روایا ہیں نہیں سنائیے بہت بڑی حدیث و آیات کے پڑھنے سے نہ پڑھنا اور نہ سننا بہتر ہے۔

سارنوال سترہ مطابقت شدہ ہیں برادر علی ہوا۔ بری سٹی اسٹیشن سے

متصل قبرستان میں مدفون ہوئے

لے المفوظات حسنہ دویم

اعلیٰ حضرت نے مندرجہ ذیل اشعار میں ان کی تمارت و فائز استخراات فرمایا ہے۔

نعت حسن آمد و نعت حسن - حسن رضا باد بزیں سلام

۱۳۲۶ھ

ان من الذوق لیسکرهم - ان من الشعر حکمة تمام

۱۳۲۶ھ

کلک رضا داد بنال سال آں - یافت قبول از شہ رسالہ

۱۳۲۶ھ

## تصانیف :-

- ۱۔ ذوق نعت
- ۲۔ شمر و فصاحت
- ۳۔ دین حسن
- ۴۔ انتخاب شہادت
- ۵۔ مصام حسن بروار فتن
- ۶۔ س غز پر کیف
- ۷۔ نگارستان لطافت

## ۳۔ ابوالحمود سید احمد اشرف جیلانی قدس سرہ

( ۱۲۸۶ھ / ۱۳۴۳ء )

عارف بہ حدیث ت ابوالمحود اشرف اشرفی جیلانی کچھو پتوی مشہور روزگار  
بزرگ حضرت سید شاہ علی حسین اشرفی میاں قدس سرہ کے نامور اور پاکمال فرزند  
تھے۔ ریخی نام ابوالمحود سید شاہ احمد اشرف ہے۔ یوم نبوہ المبارک ۴ اشوال  
۱۲۸۶ھ کو آپ کی ولادت باسعادت ہوئی۔ آپ امام احمد رضا فاضل بریلوی کے  
بنیانی تلامذہ میں سے تھے۔

پچھہ ابتدائی کتب کچھو چھہ مقدمہ میں پڑھیں۔ ریسیات کی تکمیل  
استاذ الماس آذہ مولانا سلف اللہ علی گڑھی سے کی۔ علم و فضل میں کامل تھے۔  
عالم رویا میں سرور کائنات صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے آپ کی دستار بندی  
فرمائی چنانچہ اس خواب سے آپ نے کسی مدرسہ میں دستار بندی کرنے سے  
انکار کر دیا۔ والد مکرم سے بیعت تھے۔ فاضل بریلوی نے بھی اجازت و خلافت  
عطا فرمائی۔ نہایت بلند پایہ خطیب تھے۔ پرنایثرو عطا ہوتا تھا۔ شیخ المشائخ  
سید شاہ محمد مختار اشرف مدظلہ العالی ۱۳۳۳ھ آپ کے فرزند ارجمند ہیں۔  
شیخ المشائخ سید شاہ علی حسین کی حیات طیبہ ہی میں آپ کا انتقال ہوا۔

۱۔ استمداد علی جیال الدار داد پٹہ مطبوعہ مظہر فیض رضا ہرج منڈی لہال پور پاکستان

۲۔ تذکرہ علمائے اہلسنت و فہم

## ۴۔ حجتہ الاسلام مولانا حامد رضا خاں صاحب قلم

( ۱۲۹۲ھ / ۱۳۶۲ء )

اسم گرامی محمد عرف حامد رضا اور خطاب حجتہ الاسلام تھا۔ امام احمد رضا فاضل بریلوی قدس سرہ کے بڑے صاحب زادہ تھے۔ ۱۲۹۲ھ کو بریلی میں ولادت ہوئی۔ درسیات کی تمام کتابیں والد ماجد سے پڑھیں تفسیر بنیادی کے درس میں اپنے عہد کے لائٹانی اور بے نظیر مدرس تھے طاہری حسن و وجاہت کے ساتھ باطنی فضل و کمال کے بھی جامع تھے تفسیر و حدیث کا درس خاص طور پر مشہور تھا۔ عربی ادب میں منفرد حیثیت کے مالک تھے۔ فارسی زبان میں بھی کامل عبور تھا۔ آپ اپنے والد کی تمام خوبیوں کے جامع تھے۔ تلامذہ مریدین اور ناداروں کی دستگیری آپ کا شیوہ تھا۔ حضرت محمد و مشاہد ابوالحسن احمد نوری ماہر وی قدس سرہ المتوفی ۱۳۲۵ھ کے مرید و خلیفہ تھے۔ فاضل بریلوی سے بھی اجازت و خلافت تھی۔ مولانا شاہ ابراہیم رضا جیلانی میاں خلف اکبر حضرت مولانا حامد رضا خاں ۱۳۶۵ھ مولانا حشمت علی لکھنوی المتوفی ۱۳۸۰ھ مولانا حبیب الرحمن قادری مدظلہ مولانا شاہ رفاقت حسین کانپوری آپ کے نامور خلفاء ہیں۔ لے

۱۳۴۲ھ میں آپ زیارت حرمین حبیبی مشرف ہوئے وہاں حضرت شیخ سید حسین دباغ اور سید محمد ہاشمی ترکی نے آپ کی قابلیت کو خراج تحسین پیش

کرتے ہوئے اعتراف کیا کہ ہم نے ہندوستان کے اطراف و اکناف میں حجۃ الاسلام  
جیسا فیض و بلوغ دوسرا نہیں دیکھا۔ اپنی کیفیت وصال بیان کرتے ہوئے  
فرمایا کرتے تھے زبان ذکر و صلوة و سلام رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میں مشغول ہوگی  
روح قرب وصال کے پہلے کیف و سرور کے جام سے محفوظ ہوگی۔  
حضور روضہ ہوا جو حاضر تو اپنی سچ و صحت یہ ہوگی حامد  
خمیدہ سر بند آنکھیں لب پر میرے درد و سلام ہوگا  
نماز کے دوران تشہد میں، اجمادی الاولیٰ ۱۳۳۲ھ مطابق ۲۳ مئی ۱۹۱۳ء  
اپنے خالق سے جملے۔

## تصانیف :-

- ۱۔ مجموعہ فتاویٰ
- ۲۔ انصارم الربانی علی اسراف القادیانی
- ۳۔ ترجمہ الدولۃ المکیہ
- ۴۔ ترجمہ حسام الحرمین علی منکر الکفر و امین
- ۵۔ نعتیہ دیوان
- ۶۔ حاشیہ طاجلال

## ۵ - ملک العلماء مولانا ظفر الدین بہار کی اقدس سیرۃ

(۱۳۰۵ھ / ۱۳۸۲ء)

ملک العلماء محمد ظفر الدین قادری بن الملک منشی محمد عبدالرزاق بن کرامت علی بن غلام قادری بن ملک سعادت یار بن ملک تاج الدین بن ملک بہار الدین بن ملک محمد اسماعیل بن الاداد بن ملک غلام محی الدین عرف گدن بن ملک خطاب بن ملک غلام الدین علاء الملک بن داؤد بن ملک حضرت سید ابراہیم بن ملک سیاغازی عرف ملک ہوش بہید بن حضرت سید ابوبکر بن سید ابوالقاسم عبد اللہ بن سید محمد فاروق بن سید ابومنصور عبد السلام بن سید عبد الوہاب بن غوث الثقلین وغیث اکوین حضرت سیدنا شیخ محی الدین عبدالقادر حسنی حسینی جیلانی قدس سرہ رحمہ اللہ کا تہم۔

سلسلہ نسب کے تیسویں بزرگ مدار الملک سید ابراہیم عرف ملک ہوش کا سلسلہ بہار میں کافی تفصیل ہوا ہے۔ عام اسلام کے مشہور بزرگ اور مقول اور اصولی عالم حضرت ملا قاضی محب اللہ بہاری رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ صاحب مسلم العلوم و مسلم الثبوت اسی خاکدان کے نامور فرزند تھے۔ پروفیسر ابوبکر احمد جلیلم برودواس چانسلر علی گڑھ اور نامور سیاسی قائد و ماہر قانون مسٹر محمد یونس، بیرسٹر سابق وزیر اعلیٰ بہار اسی خاکدان سے تعلق رکھتے تھے۔

۱۴ محرم الحرام ۱۳۸۲ھ کو مولانا ظفر الدین بہاری مونت رسول پور مجید و متلع پٹنہ عظیم آباد میں پیدا ہوئے۔ اپنی تعلیم کے سلسلے میں مولانا خود تحریر و تالیف میں اس دور انگریزی میں کہ ہر شخص سلطنت کی زبان سیکھنے سکھانے کا کردار ہے۔



حضرت عزت حق سبحانہ و تعالیٰ کا ہزار ہا شکر کہ اس نے میرے والد ماجد رحمۃ اللہ علیہ کو مجھے مذہبی عربی تعلیم دلانے کی توفیق بخشی باوجودیکہ بعض خاص غرہ و اقارب نے حد سے زیادہ اصرار کیا کہ زمانہ انگریزی سلطنت کا ہے۔ اپنے بچے کو انگریزی تعلیم دوائے مگر انہوں نے پرواہ نہ کی اور مجھے مذہبی عربی تعلیم کی طرف متوجہ فرمایا ہے۔  
 بروز اتوار شوال ۱۳۱۲ھ مدرسہ حنفیہ غوثیہ موضع بین ضلع پٹنہ میں والد

مکرم نے داخلہ کرایا۔ حضرت مولانا مبین الدین از مراد حضرت مولانا بیدار الدین از مراد اساتذہ مدرسہ ہذا نے بڑی دھچپی اور انہماکی سے آپ کی تعلیم کی طرف توجہ دیں متوسطات تک تعلیم حاصل کرنے کے بعد حضرت مولانا قاضی عبد الوحید فردوسی مرحوم رئیس ہودی کٹر اپنہ سیٹی المتوفی ۱۳۲۴ھ کے قائم کردہ دارالعلوم حنفیہ بخشی محلہ پٹنہ میں داخل ہوئے اس وقت شیخ المحدثین حضرت مولانا شاہ ولی احمد محدث سورتی قدس سرہ المتوفی ۱۳۲۲ھ صدارت تدریس کی مسند پر رونق افروز تھے محدث سورتی علیہ الرحمہ امام الحدیث حضرت مومن احمد علی محدث سہارنپوری المتوفی ۱۳۲۹ھ استاذ العلماء مولانا لطف اللہ علی گڑھی متوفی ۱۳۲۳ھ کے نامور شاگرد تھے۔ حضرت شاہ فضل الرحمن گنج مراد آبادی المتوفی ۱۳۲۳ھ سے اجازت و خلافت بھی حاصل تھی مولانا ظفر الدین بہاری ۱۳۲۵ھ تک یہاں منصرف تعلیم رہے آپ پٹنہ سے حصول تعلیم کے لئے کانپور پہنچے اور تادریں حضرت مولانا احمد حسن کانپوری قدس سرہ المتوفی ۱۳۱۲ھ سے علوم و فنون کی بہات کتبہ کا درس لیا۔ حضرت مولانا شاہ عبد اللہ کانپوری المتوفی ۱۳۲۳ھ سے ہدایہ آخرین تحقیق سے پڑھی اور مولانا قاضی عبد الرزاق کانپوری علیہ الرحمہ المتوفی ۱۳۲۴ھ سے کتب حدیث میں استفادہ کیا۔

کانپور سے کھراپے مشفق استاد حضرت محدث سورتی کی خدمت میں  
 پہلی بکیت پہنچے جہاں وہ چٹہ سے چٹہ ہی جا چکے تھے۔ امام اہل سنت مولانا  
 احمد رضا خاں فاضل بریلوی جن کا محبت سورتی اپنے درس کے دوران بار بار ذکر  
 کرتے جس سے آپ کا شتیاف بڑھتا اور سزا تیر ہی ہیں فاضل بریلوی کی خدمت  
 میں بریلی پہنچے۔ فاضل بریلوی کی تصنیفی منہ و فیات اور افتاد وغیرہ شدید بار  
 کی وجہ سے کچھ دنوں کے لئے مدرسہ اشاعت العلوم بریلی میں رہنا پڑا اور دارالافتاد  
 رضویہ میں حاضر ہو کر مشق افتاد کرتے رہے آپ کے ساتھ آپ کے ہم وطن حضرت  
 مولانا سید شاہ عبدالرشید عظیم آبادی علیہ الرحمہ وارضوان بھی تھے۔ کچھ دنوں کے  
 بعد آپ مستقل طور پر فاضل بریلوی کی خدمت میں حاضر ہو کر کسب فیض کرنے لگے  
 اپنی اس نسبت پر فخر کرتے ہوئے لکھتے ہیں اور پھر ان تمام نعمتوں کے علاوہ سونے  
 پر سہاگہ یہ کہ اعلیٰ حضرت امام اہل سنت مجدداتہ حاضرہ مؤید ملت طاہرہ دہلی  
 مولوی حافظ قاری شاہ احمد رضا خاں صاحب قادری برکاتی بریلوی نے  
 بیعت و تلمذ و ارشاد و خلافت کے شرف سے مشرف فرمایا جو شریعت مطہرہ  
 و سیرت منورہ کی علمی تصویر تھے جن کا ہر قول شریعت کا رہنما جن کا ہر فعل  
 احکام الہی کا اتباع جنہوں نے بلا خوف و ہمت لاکھ مسائل شرعیہ و مسائل  
 فقہیہ کی تعلیم و تبلیغ فرمائی و رکن کبر تالیف و تصنیف افتاد و تدریس کے ذریعہ  
 لوگوں کی ہدایت و رہنمائی فرمائی۔

فاضل بریلوی چونکہ کسی باقاعدہ مدرسہ میں تعلیم نہیں دیتے تھے اور کوئی مدرسہ  
 بھی نہیں تھا۔ اس کمی کو آپ نے شدت سے محسوس کیا اور توجہ الاسلام مولانا حامد  
 رضا خاں صاحب بریلوی استونی سزا تیر سے اپنا خیال پیش کیا ان حضرات نے

سے دیباچہ حیات اعلیٰ حضرت جلد اول مطبوعہ کراچی ۱۳۸۵ھ

باہم مشورہ کر کے مولانا سید سکیم یہ اللہ بریلوی المتوفی ۱۳۲۲ھ کو فاضل بریلوی سے  
 اس موصوفوں پر گفتگو کے لئے آباد کیا۔ قیام مدرسہ کو آپ نے بڑی مشکل سے منظور کیا  
 کیونکہ دیگر مشائخ کی کثرت تھی مولانا حسن بریلوی نے از تلمیذ داغ دیوی (اس مدرسہ  
 کا نام منظر اسلام رکھا جس سے ۱۳۲۲ھ کا استخراج ہوتا ہے۔ منظر اسلام کے سب سے  
 پہلے صدر مدرس حضرت مولانا بشیر احمد علی گڑھی تلمیذ رشید حضرت مفتی الطیف اللہ  
 علی گڑھی سے بھی آپ نے امتساب فیض کیا۔ مجمع بخاری و مسلم از اول تا آخر آپ نے  
 فاضل بریلوی سے پڑھتی ۱۳۲۲ھ میں فاضل بہاری اور مولانا عبدالرشید صاحب  
 غنیم آبادی جو اس مدرسہ کے سب سے پہلے طالب علم تھے انکی دستار بندی ہوئی  
 فاضل بہاری اس مدرسہ میں مدرس مقرر کرے گئے۔ کچھ دنوں کے بعد حاجی عبدلرزاق  
 قادری رضوی مقیم شملہ کے شدید اصرار پر فاضل بریلوی نے آپ کو جامع مسجد  
 شملہ کی امامت اور خطابت پر مامور کر دیا۔ یہاں یہ مشہور ماہر ریاضیات ڈاکٹر  
 سر ضیاء الدین سابق وائس چانسلر مسلم یونیورسٹی علی گڑھ سے آپ ملے اور انہوں  
 نے اعلیٰ حضرت فاضل بریلوی سے جن مسائل ریاضی کا حل پوچھا تصدیق کی حضرت  
 مولانا رحیم بخش قادری رضوی المتوفی ۱۳۴۲ھ نے مدرسہ فیض خراباد آ رہ کیلئے شدید  
 اصرار کیا اور درخواست کی کہ آپ فاضل بہاری کو ہمارے مدرسہ کیلئے بھیج دیجئے  
 چنانچہ ۱۳۴۳ھ میں فیض خراباد چوہے اور پھر وہیں سے تقریباً سال بھر کے بعد  
 الحان سید نور الہدیٰ پٹنہ میں تشریف لائے۔

الحان سید نور الہدیٰ المتوفی ۱۳۴۹ھ ایم اے ایل ایل ایہ کیمبرٹ یونیورسٹی  
 انگلینڈ نے اپنے دیرینہ دوست عزت مآب سر سید فخر الدین وزیر تعلیم حکومت  
 بہار واریسہ و دیگر دیندار حضرات کی رائے سے یکم نومبر ۱۳۴۹ھ (۱۳۴۳ھ) کو مدرسہ  
 سنس الہدیٰ کی بنیاد ڈالی تھی اور تفسیر و حدیث و فقہ کے درجات کھولے گئے۔

کچھ دنوں بعد جب مولانا مشتاق احمد کانپوری المتوفی ۱۳۵۸ھ میں مولانا احمد حسین  
کانپوری معینہ عثمانیہ اجمیر شریف تشریف لے گئے تو آپ کو استاد خیر و حدیث در مدرس  
اول منتخب کیا گیا۔

حضرت سید شاہ طبع الدین کبیری سجادہ نشین خانقاہ کبیر پور بہرام پور فاضل  
بریلوی کے مخلصوں میں سے تھے۔ انہوں نے حضرت مولانا شاہ حفیظ الدین صدر مدرس  
مدرسہ خانقاہ کبیر پور کے انتقال کے بعد فاضل بریلوی سے فاضل بہاری کی مانگ کی  
منظوری کے بعد انہوں نے فاضل بہاری کو بہرام پور کی دعوت کی۔ اور منظور کی  
فاضل بریلوی کو اطلاع بھی دی چنانچہ ۱۳۳۳ھ کے اواخر میں آپ بہرام پور بحیثیت  
صدر مدرس تشریف لے گئے۔

مولانا محمود احمد قادری شمس الہدیٰ کے بارے میں لکھتے ہیں کہ یکم جنوری ۱۹۲۰ء  
میں مدرسہ حکومت کے زیر اثر آگیا۔ سپردگی کے وقت مدرسہ اسلامیہ شمس الہدیٰ میں  
نومدرسین تھے نئے انتظام کے بعد پرنسپل کے علاوہ پندرہ مدرسین کر دیئے گئے  
اس وقت مدرسہ کی نیک نامی کے لئے مرحوم بیچ صاحب نے حضرت امانت اللہ صاحب  
کو بلانا بہت ضروری سمجھا چنانچہ حضرت استاد دو بارہ ۱۳۳۵ھ کو بہرام پور منتقل  
ہو کر شمس الہدیٰ آگئے۔ اور فنون کی اعلیٰ کتابوں کی تدریس میں مشغول ہو گئے۔ فقہ  
و حدیث اور ہیئت میں نیک درس دور دور مشہور ہوا۔ ۱۴ جولائی ۱۹۲۱ء میں جب مدرسہ  
کے شیخ اور پرنسپل ہو گئے۔ ۲۲ نومبر ۱۹۲۱ء سے ۱۰ اکتوبر ۱۹۲۲ء تک خرابی نعمت  
کی وجہ سے فرصت لے کر آرام فرمایا۔ ۱۹ اکتوبر ۱۹۲۲ء کو ایک طویل مدت کی علمی خدمت  
کے بعد پنشن پر ریٹائر ہوئے۔ لے

۱۳۴۱ھ سے ۱۳۵۰ھ تک خضر منزل شاہ گنج پٹنہ میں مقیم رہے۔ حضرت سید شاہ

شاہ حسین سجادہ نشین کیمبر حضرت شاہ رکن الدین عشق چیمہ الفتونی <sup>۱۳۲۳</sup>ھ قدس سرہ  
کی سند عابرہ ۲۹ شوال المکرم <sup>۱۳۲۵</sup>ھ میں کٹیہار میں جامعہ لطیفیہ کبر العلوم کا افتتاح  
کیا۔ اور اس کے بعد مدرس کے عہدہ کو رونق بخشی <sup>۱۳۲۵</sup>ھ میں عدالت کی وجہ سے  
تمغہ نزل چمکے۔ ۹ جمادی الثانی <sup>۱۳۲۶</sup>ھ مطابق ۸ نومبر <sup>۱۳۲۶</sup>ھ شب دوشنبہ  
سپیدہ سحر نمودار ہونے سے پہلے ذکر اللہ کرتے کرتے جان جاں آفریں کے  
سپہ دگر کے واسطے ہی اللہ ہوئے۔

حضرت شاہ ایوب ابدلی شاہی رشیدی اسلام پوری نے جنازہ کی نماز  
پڑھائی۔ ان کا مزار پاک محلہ شاہ گنج چیمہ <sup>۱۳۲۶</sup>ھ میں ہے۔

## فاصل بہاری کی تصانیف

اسمائے کتب	مطبوع	سنہ طباعہ
۱۔ ظفر الدین الحمید	حسنی پریس بریلی	
۲۔ اصنام المسلمون علی منکر علم الرسول	"	۱۳۲۳ھ
۳۔ شجرہ کثرہ علی الکلاب المطرہ	"	۱۳۲۹ھ
۴۔ النہاس لدفع ظلم المنہاس	"	۱۳۲۹ھ
۵۔ توفیق استوفیت چیمہ		
۶۔ المفتی عن شروح المفتی		
۷۔ رفیع الخداف من بین الاخفاف		
۸۔ نزول السکینہ		

## اسماء کتب

مطبع

سن طباعت

۹۔ خیر السلوک فی نسب

۱۰۔ جواہر البیان فی ترجمہ خیرات الحسان

۱۱۔ القوی الاطر فی الاذان بین یدی المنبر

۱۲۔ گنجینہ مناظرہ

۱۳۔ کشف الشور عن مناظرہ رام پور

۱۴۔ موزن الاوقات

۱۵۔ غافیه

۱۶۔ وافیہ

۱۷۔ تقریب

۱۸۔ تذہیب

۱۹۔ القصر المبنی علی بناء المفتی

۲۰۔ نظم المبانی فی حروف المعانی

۲۱۔ تحفۃ الاجار فی احوال الاخبار

۲۲۔ الاکیر فی علم التکسیر

۲۳۔ سرور المحزون فی البصر عن العیون

۲۴۔ الجمل المعروضات المجدد

۲۵۔ تنویر السراج فی ذکر المذراج

۲۶۔ حیات اعلیٰ حضرت

۲۷۔ الجامع الرضوی الجزء الاول

۲۸۔ الجزء الثانی

الہند پریس بریلی

۱۳۳۴ھ

۱۳۳۵ھ

عقائد کے بیان میں

جہاد و صبر کے بیان میں



## الہیائے کتب

## مطبوع

## کیفیت

۱۶۔ اجازت ارضی	جزد شش	رکوز روزانہ کہ بیان میں
۱۷۔	جزد الرابع	کتاب النکاح کا وقف
۱۸۔	جزد فی مس	کتاب بیوع کا نصب
۱۹۔	جزد سادس	کتاب شہدہ کا راعی

## ۴۔ مولانا عبد الاحد صاحب

(۱۸۸۳ء / ۱۳۵۲ھ)

مولانا احسان مجدد، عہد قادیان برکاتی خلف رشید حضرت مولانا مفتی  
 محدث سورتی قدس سرہ شہداء میں پہلی ہیئت میں پیدا ہوئے مدرسہ حدیث  
 میں داخل ہو کر اپنے والد گرامی سے تکمیل درسیات کیا۔ شہداء میں تکمیل الطب  
 وین کھنڈو سے طب کی تعلیم حاصل کی۔ کھنڈم پور منتقل کیا۔ مدرسہ حنفیہ پٹنہ  
 مدرسہ حدیث پہلی ہیئت میں تدریسی خدمات انجام دینی زور خطابت سے  
 خوش ہو کر اعلیٰ حضرت فی نعل بریوی سے مستفان احوال میں کا خطاب دیا۔  
 غسلی حنفیہ سے اعزاز و خلافت حاصل کی شہداء میں اعلیٰ حضرت  
 زینس بریوی کی ہیئت میں سفر حج کیا۔ تحریک آزادی میں زبردست حصہ لیا  
 شہیدان شہداء میں کھنڈو میں وفات پائی۔

# ۱۔ حقیر مولانا مصطفیٰ رضا خاں مفتی اعظم ہند

(۱۳۱۰ھ)

آل الرحمن مصطفیٰ رضا بن اعلیٰ حضرت فاضل بریلوی قدس سرہ زبیب بوادہ  
رضویہ بریلی شریف ۲۲ ذی الحجہ ۱۳۱۰ھ میں پیدا ہوئے۔ حضرت مخدوم ابوالحسنین  
احمد نوری جانشین حضرت شاہ آل رسول ابوالبرکات محی الدین جیلانی نام رکھا  
محمد کے نام پر عقیقہ ہوا۔ حضرت مولانا رحمہ اللہ بنگلوری سے آپ نے خصوصی  
تعلیم حاصل کی ۱۳۲۸ھ میں آپ کو افتاد کی ذمہ داری سونپی گئی اور ابوالبرکات  
محی الدین جیلانی آل الرحمن محمد عرف مصطفیٰ رضا کی ہر بنوا کرا علی حضرت نے آپ کو  
عطا کیا۔ دوسرا سفر حج ۱۳۴۹ھ میں بڑے فوٹو ہوا۔ اس میں سید غلامی مالکی شیخ  
احرم اسکی اور علامہ سید محمد بن حسین ودیگر علماء کرام نے سند حدیث  
حاصل کیا۔ آپ کو شعر و سخن سے بھی لگاؤ ہے۔

## تصانیف و تراجم

- |   |                          |
|---|--------------------------|
| ۱۔ سامان بخشش                                 | ۲۔ السنۃ اعلیٰ مراد کتبہ |
| ۳۔ فتاویٰ مصطفویہ                             | ۴۔ المنقولہ جلد اول      |
| ۵۔ الموت الاحمر                               | ۵۔ جلد دوم               |
| ۶۔ وقایۃ الہی السنۃ عن مکروہیہ وابتداء الفتنہ | ۱۰۔ جلد سوئم             |
| ۷۔ مقتل کذب اجہل                              | ۱۱۔ جلد چہارم            |
| ۸۔ مقتل کذب وکبد                              | ۱۲۔ ادخال انسان          |

۱۹۔ واپس کی تفتیہ بازی

۲۰۔ القول العجیب

۲۱۔ القسورہ

۲۲۔ سیف الجبار

۲۳۔ طرق الممدی

۲۴۔ تنویر الحجۃ

۱۳۔ کشف ضلال دیوبند

۱۴۔ وقفات السنان

۱۵۔ الکادی فی العادی

۱۶۔ القشتم انعام

۱۷۔ اشد الباس

۱۸۔ نور العرفان

## ۸۔ صوفی قلندر علی سہروردی

(متوفی ۷۷۳ھ)

ابوالخنیف قلندر علی سہروردی گیلانی کے چشم و چراغ ہیں کوٹلی بھارت  
ضلع سیالکوٹ وطن ہے۔ آٹھ سال کی عمر میں تعلیم ہو گئی۔ مڈل تک تعلیم حاصل  
کرنے کے بعد دینی تعلیم کے شوق میں دیوبند چلے گئے ایک رات قیام کے بعد  
اعلیٰ حضرت فاضل بریلوی قدس سرہ کی خدمت میں داخل ہوئے۔ تقریباً  
دھائی سال تک قیام کیا اور علوم دینیہ کا استفادہ امام اہل سنت سے  
کیا۔

حیات گزردہ ضلع گجرات میں حضرت میاں غلام محمد سہروردی قدس سرہ  
کے دست مبارک پر بیعت ہوئے اور اجازت و خلافت سے مشرف ہوئے۔  
شیربانی میاں شیر محمد سے بھی استفادہ کیا۔ ایک عرصہ تک جامع مسجد  
جو بدایاں قلعہ کوہر سنگھ میں خطیب رہے۔ بروز بدھ ۱۲ صفر ۱۳۴۴ھ

سے سہروردی دلیہ کرامت محمد دین کلیم نور شاہ لاہور رحمہ اللہ

مطابق، اکتوبر ۱۹۵۸ء آپ کا وصال ہوا۔ نماز جنازہ مفتی اعظم پاکستان  
مولانا ابوالبرکات سید احمد قادری نے پڑھائی۔

## تصانیف :-

- ۱۔ جمال الہی
- ۲۔ جمال رسول
- ۳۔ سیاح الامکان
- ۴۔ رسالہ علم غیب
- ۵۔ تذکرہ سہروردیہ
- ۶۔ انوار سہروردیہ
- ۷۔ میلاد رسول
- ۸۔ حلیۃ النبی صلی اللہ علیہ وسلم
- ۹۔ الفقہ فخری
- ۱۰۔ پردہ نسواں

## ۹۔ مولانا سید محمد کچھو چھو کی محدث اعظم ہند

(۱۱۳۱ھ / ۱۷۱۳ء)

محدث اعظم ہند مولانا سید شہ محمد بن نور محمد بن علیہ اشرف  
نور فخر سے پتہ دار اور قندہ سائے کو جاس خلع رائے بریلی میں پیدا ہوئے  
نور محمد اپنے والد ماجد اور سائے استاذ پرستی بقیۃ صنف منت

عالم شاہ عبد بہار بن نور نا شاہ عبد و اب بن شاہ عبد رزاق بن  
محمد جہاں الدین فرنگی محلی و دیگر اساتذہ مدرسہ نظامیہ فرنگی محل  
سے غنی کی تعلیم حاصل کی اور درسیات میں عبور و کمال حاصل کیا  
پھر آٹھ سال بعد ہی گڑھ و خرمو کو راستہ ذی اساتذہ مولانا طیف شاہ  
و صاحب قدس سرہ المتوفی ۱۱۳۱ھ / ۱۷۱۳ء شرح تہذیب اور انقیابین

کا درس لیا مولانا طیف صاحب نے آپ کو دینی اور محنت سے پرستار اور  
فراغت کی سند میں آپ کے نام کے ساتھ لفظ علم مرتبہ فرمایا۔ حضرت شہید السو

محمد بن محمد بدایونی المتوفی ۱۱۳۱ھ سے چلی ہجرت میں حدیث بڑا مکر سند  
حدیث حاصل کی محدث اعظم فرماتے ہیں کہ جب تکمیل درس نظامی و تکمیل  
درس حدیث کے بعد میرے مربیوں نے کار امتحان کے لئے اعلیٰ صنف کے حوالے  
کیا۔ زندگی کی یہ گھڑیاں میرے لئے سر یہ حیات ہوئیں۔ اور میں محسوس  
کرنے لگا کہ آج تک جو کچھ پڑھا تھا وہ کچھ نہ تھا اور آج ایک دریائے علم کے  
ساحل کو پایا ہے۔ علم کو راستہ فرمایا اور ایمان کو گہرے پے میں اتار دینا  
اور توحید کے کرنس کا تزکیہ فرمادینا یہ وہ کرات تھی جو ہر مہرست پر

پتہ ناموں حضرت سید شاہ احمد اشرف قدس سرہ المتوفی ۱۱۳۵ھ سے  
مرید ہوئے اور تکمیل سلوک کر کے درجہ کماں کو پہنچے۔ آپ کے تذکرہ نگاروں  
نے کتباً ہت کر تشریف پانچ ہزار غیر مسلم آپ کے دست حق پرست پر مشرف  
باسلام ہوئے۔ لکنوں مریدین ہندو بیرون ہند میں پھیلے ہوئے ہیں کتباً ہت  
کہ آپ کو فطری ملکہ تھا۔ چار مرتبہ زیارت حرمین شریفین سے مشرف ہوئے۔  
”فرش پر عرش“ آپ کا کلام زیور طبع سے آراستہ ہو چکا ہے۔ آپ نے قرآن مجید  
کا اردو ترجمہ بھی کیا تھا۔ اس کے ابتدائی حصہ کو ملاحظہ کر کے امام اہل سنت  
فیاض بریلوی نے آپ کی بے حد تعریف فرمائی۔ آپ علماء اہل سنت کے  
درمیان اتحاد کے زبردست علمبردار تھے۔ سرزمین بنارس کی عظیم وزارت  
آل انڈیا سنی کانفرنس منعقدہ ۱۳۵۵ھ مطابق اپریل ۱۹۳۵ء کے موقع پر  
باتفاق آراء آپ کو صدر عمومی منتخب کیا گیا۔ تازندگی جماعت رضائے  
بریلی کے آپ صدر رہے۔ دارالعلوم اشرفیہ مبارکپور کے مدت اٹھ سو پست  
رہے۔ اکناف ہند کے ہزاروں دینی مدارس آپ کی سرپرستی میں دینی  
خدمات میں مصروف عمل ہیں علامہ مدنی میاں کچھو چھوئی آپ کے فرزند  
دست ملک کے نامور خطیب ہیں، ارجب مرجب ۱۳۸۳ھ میں بمقام کھنڈ  
آپ نے وفات پائی۔ کچھو چھوچھو مقدمہ میں مدفون ہوئے۔ لے

لے خطبہ سدرت محدث عظیم ہند ۱۳۸۵ھ المیزان امام احمد رضا نمبر ۱۴۴

لے تذکرہ علماء اہل سنت ۱۳۸۵ھ



# ۱۰۔ مولانا رحیم بخش صاحب

(المتوفی ۱۳۴۲ھ)

مولانا رحیم بخش آروی قوری برکاتی رضوی نے زمپور سہارنپور کے  
اس تہذیب سے درسیات کی تعلیم حاصل کی حضرت مولانا عبد الرحمن صاحب مامری  
کنج سے پھلواری شریف میں چند کتابیں پڑھیں یہیں سید سلیمان ندوی نے آپ  
سے درس کیا اسی حضرت فاضل بریلوی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے اجازت و خلافت  
میں مل گئی۔ اپنے وطن کے مدرسہ حنفیہ میں مدرس ہوئے۔ انتہائی نظریات  
کے باعث فیش، لڈاء کے نام سے ایک مدرسے کی بنیاد ڈالی۔ حضرت شاہ  
فرید الدین رحمۃ اللہ علیہ نے آپ کا تعاون فرمایا۔ آپ کی دعوت پر اعلیٰ حضرت  
اکثر آراء تشریف لے جاتے۔ اور فارغ ہوئے واسے تب دی دستار بندی فرماتے  
مولانا شاہ عبد الفتوح علامہ ابراہیم میاوی۔ مولانا ولی الرحمن پوکھریوی سید  
سیدان ندوی آپ کے شاگرد تلامذہ ہیں۔ شیعان سنیہ کو انتقال ہوا۔

## ۱۱۔ مولانا حافظ نقین الدین صاحب (المتوفی ۱۳۴۲ھ)

مولانا نقین الدین برقی اسی حضرت فاضل بریلوی کے تلمیذ رشید اور  
خلیفہ تھے بزرگ شیعہ وغیرہ مسائل پر شیخ محمد حبیب مکی پر سپرد رسد سہارنپور کے زمین  
کتاب تالیف کی دارالافتاء بریلی شریف میں فتاویٰ نویسی کیا کرتے تھے۔ حنفیہ قرآن تھے۔  
بریلوی۔ خرقی سنیہ میں بریلی میں وصال ہوا۔

# ۱۲۔ مفتی اعجاز ولی خان صاحب

مفتی محمد اعجاز ولی خان صاحب ابن مولانا سردار علی خان صاحب ابن مومن  
باری علی بنوں صاحب بن مولانا رفیع علی خان صاحب جد امجد مولانا شاہ رحمہ اللہ  
فی ثلث برمیوی قدست امیر ہم ۱۱ ربیع الثانی ۱۳۳۲ھ مطابق ۲۰ مارچ ۱۳۵۰ء کو  
بریلی شریف میں پیدا ہوئے۔ اعلیٰ حضرت سے قرآن مجید شروء کیا۔ اور تفسیر  
بدر مکریم قادری برمیوی سے پڑھا۔ مولانا مقدس علی خان شریف مدینہ منورہ شریہ  
بیرکوت سندھ۔ مولانا محمد راحم سلطان پوری۔ مولانا محمد حسین رند برمیوی سے  
درس ہوسٹات تک کی تعلیم حاصل کی۔ مولانا غلام علی رند خان برمیوی سے  
تشریح بجائی اور مولانا سردار علی خان سے جہاں شریف پڑھائی۔ ۱۳۳۲ھ میں مولانا  
غلام علی رند خان مفتی اعظم ہند سے سند حدیث حاصل کی۔ بعد ازاں جہاں  
مولانا محمد رند برمیوی سے بھی سند حدیث حاصل کی۔ مزید حصول تعلیم کے لئے  
مدینہ منورہ میں مولانا عبد علی صاحب غلامی مصنف بہار شریعت کے مدرسہ میں یہ  
سی آئندہ چوبیس اور تیسریں نوم کے بعد سند حدیث حاصل کی۔ اعلیٰ حضرت  
نامی برمیوی سے بیعت در سلسلہ عالیہ قادریہ اور مفتی اعظم ہند سے سلسلہ  
قادریہ میں اجازت و خدمت سے مشرف ہوئے۔

تکمیل علوم کے بعد این بی ہائی اسکول بریلی و دار علوم منظر اسلام پری  
اور دار علوم شہر اسلام بریلی میں تعلیم دی۔ ۱۳۵۲ھ میں مدینہ منورہ  
اپنی پست تشریف لے گئے۔ پھر ایک سال کے بعد منتر اسلام بریلی تشریف

اسے۔ تقسیم ہند کے بعد ۲۰ دسمبر ۱۹۴۷ء کو جامعہ شری شریف بنگالہ پکستان میں  
 اساتذہ کرام شیخ الحدیث رستہ بعد از اس کچھ عرصہ دارالعلوم اہل سنت و جماعت  
 جہلم میں رہے۔ جون ۱۹۴۷ء میں شیخ الحدیث والفقہ کی حیثیت جامعہ نعیمیہ لاہور  
 شریف لے گئے۔ ادرچہ سال تک محسن و خوبی کام کیا۔ ۱۹۴۷ء میں جامعہ نعمانیہ  
 لاہور میں شیخ الحدیث مقرر ہوئے مگر صرف دو روز ہی صبار مستفید ہو سکے  
 تھے کہ اجل آپہنچی اور مختصر عیالمت کے بعد ۲۴ شوال ۱۳۶۷ھ مطابق ۲۰ نومبر  
 ۱۹۴۷ء روز منگل راہی ملک بقا ہوئے۔ مولانا سید ابوالبرکات صاحب  
 جنازہ پڑھائی۔ میانی صاحب بجا واپور۔ وڈ لاہور میں مدفون ہوئے۔

## نصاب ہفت :-

اسماء کتب	مطبع	سن اشاعت
۱۔ قانون میراث		
۲۔ تسہیل الواقع خدامۃ التلوین		
۳۔ ترجمہ مکتوبات شیخ عبدالحق محدث دہلوی		
۴۔ ترجمہ کشف الاسرار		

## ۱۳۔ مولانا حسنین رضا خان حبیب

حضرت مولانا حسنین رضا خاں قادری برکاتی اعلیٰ حضرت فاضل بریلوی کے بھائی مولانا حسن رضا قدس سرہ کے فرزند ہیں۔ آپ کو اعلیٰ حضرت سے تلمذ و خلافت کا شرف حاصل ہے مدرسہ ارشاد العلوم رام پور میں آپ نے کتب معقولات و منقولات کی تکمیل کی۔ جلیہ اعلیٰ حضرت و صابا شریف اسباب زوٰں امت وغیرہ آپ کی کئی تصانیف ہیں۔ آپ کو اعلیٰ حضرت کی کتابیں شائع کرنے کا بہت شوق ہے بہت سی کتابیں اپنے اہتمام سے شائع کی ہیں مطبع البسنت بریلی آپ ہی کا قائم کردہ ہے۔

## ۱۴۔ حق مولانا رحیم بخش صاحب علیہ الرحمہ الباقی

۱۳۲۲ھ / ۱۳۷۹ھ

حضرت مولانا رحیم بخش صاحب اپنی وقت کی ایک بے بدقت شخصیت کے حامل تھے سترہ سو پندرہ سال کی عمر میں ایک گاؤں باغہ میں پیدا ہوئے ابتدائی تعلیم آپ اپنے مقامی علماء سے حاصل کی۔ اعلیٰ تعلیم کے حصول کیلئے آپ کے والد نے اعلیٰ حضرت کی بارگاہ میں بھیجا۔ آپ مسلسل بارہ سال تک اعلیٰ حضرت سے تحصیل علم کیا سند فراغت کے بعد آپ رند و بدایت کی خدمات میں مشغول ہو گئے بے شمار کرامات آپ سے صادر ہوئے ۱۹ جمادی الثانی کو اس رافضی سے کوٹ کیا آپ کا مزار باغہ میں منظر دیدار ہے۔

# اعلیٰ حضرت

## مشاہیر خلفاء و متبعین

اعلیٰ حضرت کے خلفاء کی تعداد بھی بے شمار ہے جو ہندو پاک اور عرب و  
فریقہ میں پھیلے ہوئے تھے۔ حرین شریفین میں بھی اعلیٰ حضرت کے خلفاء کی تعداد  
بہت زیادہ تھی۔ ایبورات التینہ میں ان کی بہت سی سہری طور سے موجود ہے۔  
اسی حضرت نے سات سندیں تحریر فرمائی ہیں جو صاحب ابن زہ کے نام و مرتبہ کے  
حفاظت معمولی ترمیم و اضافہ کے ساتھ عنایت کی گئیں۔

## حرین طہیین کے مشاہیر خلفاء

(۱) پہلی سند شیخ محمد عبدالحی ابن ایشخ اکبیر اسید عبد کبیر کستانی ہمسی  
کو دی۔ (۲) دوسری سند شیخ اسماعیل خلیل خلیل کیلئے مرتب فرمائی پھر معمولی ترمیم  
و اضافہ کے ساتھ ان حضرات کو مرتب فرمائی۔

(۳) شیخ مصطفیٰ خلیل (۴) شیخ مامون ابون المدنی (۵) شیخ اسد اللہ ابن

(۶) شیخ عبد الرحمن (۷) شیخ نابہ بن حسین مفتی ماکبہ (۸) شیخ علی ابن حسین

- (۹) شیخ جمال ابن عبدالعزیز (۱۰) شیخ عبداللہ ابن ابی انیر (۱۱) شیخ عبداللہ رحمان  
 (۱۲) شیخ بکر رفیع (۱۳) شیخ ابی حسین مزروعی (۱۴) شیخ حسن الجمعی  
 (۱۵) شیخ الدال کل سید محمد سعید (۱۶) شیخ عبدالعزیز (۱۷) شیخ عمر ابن محمد —  
 (۱۸) شیخ احمد خضرادی الملکی کو عنایت فرمائی — چوتھی سند ضروری ترمیم و انعام  
 کے ساتھ سند درجہ ذیل شخصیتوں کو عطا کی گئیں۔  
 (۱۹) شیخ ابوالحسن محمد امزروعی (۲۰) شیخ حسین المالکی (۲۱) شیخ علی ابن حسین  
 (۲۲) شیخ محمد جمال (۲۳) شیخ صالح کمال (۲۴) شیخ عبداللہ میر داماد  
 (۲۵) شیخ احمد ابی انیر میر داماد (۲۶) سید سالم بن عیدروس (۲۷) سید عسوی بن حسین  
 (۲۸) سید ابوبکر بن سالم (۲۹) شیخ محمد بن عثمان رحمان (۳۰) شیخ محمد یوسف  
 (۳۱) بابا بن سید شیخ عبداللہ کردی کو عنایت فرمائی۔  
 (۳۲) چوتھی سند شیخ محمد بن سید ابی بکر الرشیدی کو مرحمت فرمائی۔  
 (۳۳) ساتویں سند شیخ محمد سعید بن سید عبدالعزیز کو عنایت فرمائی۔

## ہندو پاک کے مشاہیر خلفاء و متبعین

### ۱۔ مولانا سید دیدار علی صاحب۔

مرتب الفقہاء و ائمہ شیعہ مولانا ابو محمد سعید محمد دیدار علی بن بخت علی شہید ۱۹۵۷ء  
 کو بروز دوشنبہ محلہ لواب پورہ نور میں پیدا ہوئے۔ آپ کے بزرگ علم محترم مولانا  
 سید شاد علی قدس سرہ نے آپ کی ولادت سے پہلے آپ کو ولید محترمہ کو بشارت دی تھی  
 ہوئے فرمایا: بیٹی تیرے یہاں ایک لڑکا پیدا ہوگا جو دین و دنیوی طور پر خوش کریگا



آپ نے جو صرف کی بتدائی کتابیں بریں مولانا قمر الدین سے پڑھیں۔ مولانا کرامت اللہ خاں سے دینی میں اور سنی کتب اور دور و حدیث کی تکمیل کی۔ فقہ و منطق کی تفصیل مولانا ارشد حسین رام پوری سے کی۔ حضرت مولانا احمد عسکری محدث سہارنپور اور حضرت مولانا فضل الرحمن صاحب مآثر ہدیٰ سے سند حدیث حاصل کی۔ شیخ الاسلام سید پیر مہر علی شاہ کوندوی اور مولانا ابی احمد عورت سورتی آپ کے ہمدرد تھے۔

آپ سلسلہ نقشبندیہ میں مولانا فضل الرحمن صاحب مآثر ہدیٰ کے مرید و خلیفہ تھے سلسلہ چشتیہ میں حضرت سید علی حسین صاحب دیوبند اور سلسلہ قادریہ میں اعلیٰ حضرت کے خلیفہ بزرگ مولانا دیدار علی محدث اورتی اور مولانا فاضل مولانا نعیم الدین مراد آبادی میں بڑے بڑے دوستانہ مراعات تھے۔

اعلیٰ حضرت نے محدث اورتی و آپ کے نواسہ زادے مفتی اعظم پاکستان حضرت مولانا سید ابوالبرکات مدظلہ کو تمام کتب فقہ کی اجازت عطا فرمائی اور اجازت و خلافت عطا فرماتے ہوئے تمام اوراق و وثائق کی بھی اجازت فرمائی۔ تکمیل تعلیم کے بعد مدرسہ اشاعت اسلام پورہ میں ایک سال تک خدمت دین انجام دیا۔ پھر ۱۳۲۲ھ میں مدرسہ وقت اسلام کے نام سے انور میں ایک ادارہ قائم کیا۔ اس کے بعد جامعہ نعمانیہ، ہور کو زمین بخشی پیر ۱۳۲۳ھ میں حسب یہ مولانا ارشد حسین رام پوری شاہی سجدہ اگرہ کے خطیب اور مفتی مقرر ہوئے۔ ۱۳۲۵ھ میں سجدہ وزیر خاں لاہور میں خطابت و تدریس کے لئے تشریف لے گئے۔ ۱۳۲۷ھ میں رکنی، مین حریفان لاہور قائم کیا اور دارالعلوم حزب الحناف کی بنیاد رکھی۔ جس کا فیضان آج پورے پاکستان میں عام ہے اور خاندان عمار و مشائخ اس درس گاہ سے پیدا

ہو کر خدمت اسلام انجام دے رہے ہیں۔ آپ عربی، فارسی، اردو کے عالم تھے۔ حق گوئی اور بے باکی آپ کی فطرت میں تھی۔ علم و فضل کے سمندر تھے۔ خلوص و ایثار اور زہد و تقویٰ کے مخالف و موافق سمجھی مہترف تھے۔ پاکستان میں آپ کے سیکڑوں شاہیر تلامذہ ہیں۔ ۱۲ رجب المرجب ۱۳۸۲ھ مطابق ۲ اکتوبر ۱۹۶۳ء کو واصل بحق ہوئے۔ اور جامع مسجد اندرون دہلی دروازہ لاہور میں مدفون ہوئے۔

## تصانیف:-

- ۱۔ تفسیر میزان الاویان
- ۲۔ ہدایتہ الفوی در رد و وافض
- ۳۔ رسول الکلام
- ۴۔ تحقیق المسائل
- ۵۔ ہدایتہ الطریق
- ۶۔ سلوک القادریہ
- ۷۔ سلامات و اہیہ
- ۸۔ فضائل رمضان
- ۹۔ فضائل شعبان
- ۱۰۔ الاستغاثۃ من اولیاء اللہ عین الاستغاثۃ من اللہ
- ۱۱۔ دیوان دیدار علی (فارسی)
- ۱۲۔ دیوان دیدار علی (اردو)

## ۲۔ حضرت مولانا ضیاء الدین صاحب قلم

(ولدت ۱۲۹۷ھ)

حضرت مولانا شاہ ضیاء الدین احمد مدنی بروز دوشنبہ ۱۲۹۷ھ محلہ خراشیان سیالکوٹ میں پیدا ہوئے۔ اجڑاد میں علامہ عبدالحکیم سیالکوٹی محشی قلمی و خیالی مشہور عالم تھے۔ حضرت مجدد الف ثانی شیخ احمد سرمدی کو آپ ہی نے مجدد الف ثانی کا خطاب دیا۔ حضرت مولانا غلام قادر علیہ الرحمہ سے ابتدائی تعلیم اور حضرت شاہ ولی احمد محدث سورتی سے مدرسۃ الحدیث پبلیکیت میں دورہ حدیث کیا ۱۳۱۷ھ میں اعلیٰ حضرت قدس سرہ سے مرید ہوئے۔ ۱۳۱۸ھ میں ترک وطن کر کے بغداد شریف میں سات برس تک مقیم حالت جذب میں رہے۔ ۱۳۲۰ھ میں مدینہ طیبہ حاضر ہوئے۔ آپ کو اعلیٰ حضرت کے علاوہ شیخ احمد مغربی المتوفی ۱۳۴۲ھ شیخ محمود المغربی المارکش مولانا عبدالباقی زنگی علی المتوفی ۱۳۶۲ھ امام یوسف بہمانی سے بھی اجازت و خلافت حاصل ہے تقریباً ستر سال سے آپ کی ذات مدینہ طیبہ میں علماء کرام کے لئے مرکز و مرجع ہے۔

## ۳۔ حضرت مولانا احمد مختار صاحب مدظلہ

(۲۹۴ھ / ۱۳۵۰ھ)

حضرت مولانا شاہ احمد مختار بن شاہ عبدالحکیم مدنی نمایاں خان میرٹھ

میں نے محرم الحرام ۱۲۹۴ھ کو پیدا ہوئے۔ فارسی و عربی کی مبادیات و اہل ماجہ سے پڑھیں۔ مدرسہ اسلامیہ اندر کوٹ میرٹھ میں تکمیل علوم کیا۔ ۱۴ برس کی عمر میں ۱۲۹۵ھ میں فارغ ہوئے۔ شیخ الہلال حضرت مولانا عبدالحق ہاجری سے ملکہ موفظ میں سترہ برس درس حدیث لیا۔ ایک سال مدینہ طیبہ میں رہ کر حضرت شیخ رضوان وغیرہ سے تحصیل علم کیا۔ اعلیٰ حضرت فاضل بریلوی سے اجازت و خلافت حاصل کی۔ قطب نامہ حضرت حاجی وارت علی شاہ سرکار دیوبند شریف کی آپ پر خاص نظر کرم تھی۔ سلسلہ عالیہ اور اس کے اشغال و اوراد کی اجازت مخدوم انشاخ حضرت شاہ اشرفی بیہاں رحمۃ اللہ علیہ نے مرحمت فرمائی۔ مدرسہ قومی میرٹھ۔ اسلامیہ کالج اٹارہ۔ اسلامی مدرسہ بھوپال۔

سامرد میں تدریس کا فریضہ انجام دیا۔ مانڈے میں اعلیٰ تعلیم کے ایک درسگاہ کی بنیاد ڈالی۔ ۱۲۹۷ھ میں افریقہ سے الاسلام نامی ایک گجراتی رسالہ جاری کیا۔ ۱۲۹۸ھ میں آپ اور آپ کے دونوں چھوٹے بھائی مولانا مذہب احمد اور مبلغ احمد مولانا عبد العظیم صدیقی میرٹھی نے کڑی خلافت میں تین لاکھ کا چندہ جمع کیا اور پر جوش قائدانہ جرم میں ۱۲۹۸ھ میں جیل بھی گئے۔ ۱۲۹۹ھ میں مسلمانان ہند کی سلطنت سکوداول کو ابدام تقابہ کی حرکت سے باز رکھنے کیلئے آپ کی قیادت میں ایک وفد بھیجا۔ حضرت سید حبیب مداح ابڈی سیاست لہور اور مولانا فضل اللہ صاحب مالک علیہ بکڈ پو بھٹی روڈ وفد بھیجے۔ ۱۲۹۳ھ میں دربن یتیم خانہ قائم کئے۔ آپ نے کافی تفسیر میں ہندوؤں اور عیسائیوں کو مسلمان بنایا۔ آپ کی شادی شہسور بزرگ حضرت شاہ فضل شہینہ آبادی کے خاندان میں ہوئی۔ بعد مذب و شہینہ کی شب ۱۳۰۰ھ دیوبند شہینہ مطلقہ۔ جولائی ۱۲۹۸ھ کو دکن پٹنہ میں واصل حق ہوئے۔ انھیں مذہب و ہندوستان (۳۰)

# ج۔ حضرت لائبریری سلیمان انشرفی تہ بہاری قدس سرہ

(۱۲۹۵ھ / ۱۳۵۸ھ)

دینیہ علم و فضل کے مجدد و میدان تحقیق و تدقیق کے شہسوار مولانا سید محمد سلیمان شرف بہاری بن مولانا حکیم سید محمد محمد شرف قدس سرہ شریف (۱۸۶۸ء) علامہ و زور راچہ ایمین پید ہوئے۔ ابتدائی کتب پڑھنے کا اہل مدرسہ تفسیر و تفسیریں سند دار مولانا بدایت احمد پوری ثم جوپوری سے علوم کی تحصیل کی۔ اے

ان کے علاوہ استفادہ سا تذو مولانا محمد بنیدین دی قدس سرہ سے بھی استفادہ کیا۔ آپ عارف ہائے حضرت مولانا نور محمد صدق دیوبند کے پیرو تھے۔ ان کے علاوہ مولانا محمدی کے مجددات حضرت مولانا شاہ محمد رضا خاص برہوی سے بھی آپ کو مخالفت و اجازت حاصل تھی۔ اپنے مرشد سے بے پناہ عقیدت رکھتے تھے۔ شہسپہر میں علی گڑھ یونیورسٹی کے شعبہ سڑک سندھ کے پیر بن مقرر ہوئے۔ آپ کا شاہرہ صرف پیاس روپیہ تھا۔ سندھ آپ نے تاحیات بڑے جادو و جلال کے ساتھ فرائض منصبی کو ادا کیا۔ قدرت یزدی نے آپ کو حیرت انگیز صلاحیتوں سے نوازا تھا۔ خطابت میں بے کلام و درخشا۔ جس وقت آپ گفتگو فرماتے تو دریا کی روانی کو نقشہ سامنے آجاتا۔ ہر میسر شید احمد علی صدر شعبہ اردو مسلم یونیورسٹی علی گڑھ

سے تذکرہ نظام اہل سنت و اہل حیات استاد الفار ص ۱۲

سے ۱۲۹۵ھ اپریل تا جون ۱۲۹۵ھ

لکھتے ہیں ۔

” جو پور میں سیت رسول کا جلسہ تھا مولا مرحوم محمد سینا ان مشرف کی تقریر ہو رہی تھی۔ جلسہ کیا ایک جم غفیر تھا۔ مرحوم اپنے مخصوص والہبہانہ جوش و دافنگی کے ساتھ تقریر کر رہے تھے۔ حاضرین کی خاموشی کا یہ حال تھا کہ سارا مجمع ایک ہی تنفس تھا اسے میں دور سے ایک بوڑھا پستہ قد قلعنی شخص جھکا ہوا ابوہ کو چیرتا ہوا بڑھتا نظر آیا۔ جس شخص کے پاس سے گذرنا بہت وہ خوف و عقیدت سے سمٹ کر تعظیم دیتا ہے۔ دیکھتے دیکھتے پلیٹ فارم پر پہنچ گیا۔ مرحوم کو سینہ سے لگا کر پیشانی کا بوسہ دیا۔ اور واپس چلا گیا۔ یہ مولانا بدایت اللہ خالص صاحب جبروت جو پوری کے استاد اور جو پور میں اس وقت علم و ہنر کے چشم و چراغ تھے۔

جراث و بے بکی مولانا کی طبیعت میں کوٹ کوٹ کر چھنی ہوئی تھی۔ اپنی رائے کا اتہار بے دھڑک کر دیتے تھے۔ کسی کے عدم وائش یا وجہیت و اقتدار سے مرغوب ہونا تو آپ نے سیکھا ہی نہیں تھا۔ خود داری کا یہ حال تھا کہ جو پوری کے کسی ایسے اجلاس میں شریک نہ ہوتے جس میں کسی بڑے آدمی کو مدعو کیا جوتا اور نہ ہی کسی کے گھر جاتے جب اس سے دوستانہ مراسم نہ ہوتے۔

پروفیسر رشید احمد لکھتے ہیں ” مرحوم میں اپنے استاد جبروت و شفقت تھا۔ ان کی شفقت میں بھی جبروت کا درما تھا۔ میں نے مرحوم کو جھٹک کر یا گوں مول بانیں کرتے کبھی نہ پایا۔

جب ہندوستان کے غیر مسلم باشندوں نے حکومت وقت کے ذریعہ

لے گنہاے گرانمایہ ۲۲۳

لے گنہاے گرانمایہ ۲۲۳



گئے کی قربانی بندہ کرنی چاہی تو شہداء میں مولانا سلیمان اشرف اور آپ کے  
شیخ سی سفرت مولانا احمد رضا خاں نے اس فتنے کا ڈٹ کر مقابلہ کیا۔ اور شرکاء  
انعام میں اعلان کیا کہ شریعت نے جو اختیار عطا فرمایا ہے اس سے فائدہ  
اٹھانے کا ہمیں حق حاصل ہے خوف فتنہ ہو تو حکومت کی قوت کو متوجہ کرنا چاہئے  
یہ پال خواہر ہنود یہ خوف ہنود اپنے دینی حق سے بدتر بنا کر گزرا نہیں لے  
امام احمد رضا بریلوی نے اس مسئلہ پر ایک مستقل رسالہ "انفس النکر  
فی قربان البقر" سے رقم فرمایا اور مولانا محمد سلیمان اشرف نے اپنی کتاب "تاریف

النور" میں یہ حاصل بحث فرمائی اس دور کا نقشہ مولانا سید سلیمان اشرف  
نے کس درد و کرب سے کھینچا ہے وہیں کی عبارت میں یہ حقلہ فرمایا ہے۔  
گما کے کی قربانی مسلمانوں سے چھڑائی جاتی ہے۔ موحیدین کی پیشانیوں پر  
قشتہ جو شہداء شریک ہے کھینچا جاتا ہے مساجد ہنود کی تشریف گاہ میں منہ مسلمانوں  
کا یک نغصہ ہے۔ ہنود شہداء اسلام سے جس میں رنگ پاشی اور وہ  
بھی نامہ اہل ہنود کے ہتھوں جبکہ وہ نشہ شراب میں بہست ہوں عجب  
دکشت عبادت ہے۔ ہنود پر ریڈیا چڑھانا۔ بارہپوڑوں سے انہیں آراستہ  
کرنا۔ ہنودوں کا تانہ انصاف کے سروں پر رکھنا تانہ جس تو حید ہے۔ یہ سارے  
مسائل ن صبور توں ہیں س کے جوصل گئے کہ ہندوؤں کی دینوازی اور  
استغناء سے زیدہ اہم نہ تو حید ہے نہ رسالت نہ مہاد۔ نعوذ باللہ ثم  
نعوذ باللہ۔

اس وقت عمارتوں سیاسی بازگیروں کے ہاتھوں کا کھانا بن گئے  
تھے نتیجہ یہ تھا کہ مذہبی اصول میں بھی سیاسی مصلحت کے پیش نظر علماء کو

استمال فرماتے تھے ایسے وقت میں قوم و ملت کے لئے مولانا جیسے رہنما کی ضرورت کی  
 فصل الہی تھی۔ اس دور کے حالات خود تحریر فرماتے ہیں ”دیکھو! علماء کس طرح  
 لیڈروں کا کھلونا بنے ہوئے ہیں۔ اور لیڈروں نے مذہبی اصول اور فقہی مسائل  
 کو کیسا گھروند بنا کر رکھا ہے میں جیگر اصول لینا نہیں چاہتا اور نہ یہ چاہتا ہوں  
 کہ کالج اس قسم کے مناقشوں کا مرکز بنے لیکن کیا کروں خدا کو تو بعد میں سنبھال  
 دکھانے کا موقع ملے گا۔ اس دنیا کے پڑھے لکھے لوگ کیا کہیں گے“ ہاں

مولانا حصول سلطنت کیلئے دین کے خلاف کوئی عمل پسند نہیں کرتے  
 تھے۔ فرماتے ہیں ”نفت ہے اس سلطنت پر جو دین پیچ کر حاصل کی جائے۔“  
 ماہِ رجب ۱۳۲۹ مطابق مارچ ۱۹۱۰ء میں جمیعتہ العلماء ہند کے اجلاس  
 بریلی میں ہونا طے پایا۔ پروپیگنڈے کے طور پر دو اشتہار سامنے آئے جن سے  
 معلوم ہوتا تھا کہ اراکین جمیعت اس آن بان سے بریلی آئیں گے کہ ان کی  
 گھن گرت سے مخالفین داخل جائیں گے اور کسی کو بول دم زدن نہ ہوگی۔ ایک  
 اشتہار کا عنوان تھا ”زندگی مستعار کی چند ساعتیں“ اس میں اجلاس کے  
 مقاصد بیان کرتے ہوئے کہا گیا تھا۔

مخالفین ترک موالات اور موالات نصارتی کی ٹھی ٹھامیوں پر تمام جنت  
 کیا جائے گا۔ دوسرا اشتہار یہ عنوان ”آفتاب صداقت کا طلوع“ شروع  
 ہوا۔ اس میں اشتہار کے غیر متصفانہ تیور ملاحظہ ہوں۔  
 ”منکرین و منافقین پر اتمام جنت“ مسائل جانورہ کا اعطائی فیصلہ  
 خدائی فرمان چو پچانے کے لئے بریلی میں جمیعتہ العلماء کا اجلاس ہونے والا ہے۔“

سپین تمام ہو گئی اور جھوٹ جھانک کھارند اوند جبار وقت رکاوٹ و سران پر اوجھ کر  
رہے گا۔ اے

۱۳۔ رجب کو مورنا کی پیدائش اشرف بھی تشریف لے آئے انھوں نے

نظر دی ہو۔ پر بھی من غلوہ کی دعوت دی۔ اس کا جواب مولانا کا یہ تھا کہ اس نے  
 کیا۔ لیکن مختلف فیہ مسائل پر غصہ کرنے کی بجائے غیر متعلقہ مسائل کا تذکرہ چھیڑ  
 دیا۔ اور کسی طرح نزاعی مسائل پر غصہ کرنے کے لئے تیار نہ ہوئے۔ آخر ۱۲ رجب

لو شام کے بعد مونا سیدہ لیلیان اشرف حجۃ الاسلام مونا حامد رضا  
ریغوی صدر منبر بعد مونا محمد ثانی صدر رجاست رضا شمسہ صدر فیاض

مولانا سید محمد نعیم الدین مراد آبادی۔ ملک اعلیٰ امور، خزانہ دین بہار  
اور انجمن رشتہ دارانہ جماعت رشتہ دارانہ مولانا بہار الحق وغیرہم

حضرات شان و شوکت کے ساتھ ہمیشہ انعام و کار کے پتہ رہیں انشاء اللہ

وقت نہیں دیا۔ لہذا وہ اس طرح ستر سوالات کے جواب سے پہلے ہی کرنا  
تباہ ہو گئے۔ البتہ مورخ سید سلیمان اشرف کو دس منٹ کا وقت دیا اس کی

بہ چکا تھا۔ ۲۷

اپنے موقف جبری خوبی سے واضح کیا اس تقریر کو پڑھ کر مولانا کی حق گوئی نسبت رائے اور چیمہ جانے والی شخصیت کا گہرا احساس دل پر نقش

موجبات۔ مولانا نے بابہ استغراق اور بابہ اختلاف بیان کرتے ہوئے فرمایا ہے۔  
مسئلہ نفاقت و تحفظ و تبیہات اماکن مقدمہ اور ترک مواکات بہرہ مسائل

جنہیں نہ صرف فقیر بلکہ تمام علمائے کرام نہیں بلکہ تمام عام مسلمان ہمیشہ متفق انسان ہیں ترکوں کی خدانت یعنی قوت و فاعلیٰ ایک مرسوم ہے خدمت حرمین شریفین ہر مسلمان پر فرض کفایہ ہے نیز محافظت حرمین شریفین بھی ہر مسلمان پر فرض کفایہ ہے۔ سلطنت ترکی ہماری دینی بھائی اس پر اسلامی سلطنت۔ اس پر اسلام کی قوت دینی پھر حرمین شریفین کی خادم و محافظ پس ان کی اعانت و نصرت مسلمانان عام پر بقدر استطاعت فرض ہے۔

یہ ذہ مسائل شرعیہ ہیں جنہیں نہ میں صرف اس وقت بیان کر رہا ہوں بلکہ آج سے دس برس پہلے فقیر نے کہا لکھا چھاپا شائع کیا۔ یہ وزیر دگر علمائے اہلسنت جماعت کا آپ سے اختلاف اس مسئلہ میں بہ گز نہیں ہاں اختلاف اس میں ہے کہ آپ ہندوؤں سے موالات برتتے ہیں۔ اور مسلمانوں کو حرام و کفر یا کامرتکب بتاتے ہیں تفصیل اس کی یہ ہے کہ موالات ہر نصرانی و یہودی سے ہر حال میں حرام ہے اور قطعی حرام! **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا الْيَهُودَ وَالنَّصَارَةَ أَوْلِيَاءَ** اور یہودی و نصرانی کا راب ہو یا غیر محارب مطلقاً موالات حرام ان سے حرام اور کافر سے موالات حرم محارب ہو یا غیر محارب۔ **لَا تَتَّخِذُوا مَوَدَّةَ الْكَافِرِينَ** اولیاء۔

آپ حضرات انگریزوں سے تو موالات حرام بتاتے ہیں۔ اور کافروں اور کفار سے موالات نہ صرف جائز بلکہ عین حکم الہی کی تمیل بتاتے۔ آپ تشفقہ لگایا کہ اندھی کی جے ایک دوبارہ ہیں بلکہ بیسوں جگہ بیسوں بار لپکاری کہ ہاتھ کا ندھی کی جے۔ جس طرح علیل علامت تشبیہ ہے کیا تشفقہ خدمت شرک نہیں کیا آپ کی غیرت تعاضد کرتی ہے کہ شرک کی علامت تشفقہ اپنی پیشانیوں پر لگائے۔ آپ ہمارے سامنے سمناء وغیرہ کے منطالہ بیان کر کے ہمارے

جذبات تجارت سے ہیں مگر کیا ہندوؤں سے آراء شاد آباد کٹار پور وغیرہ ہیں  
 قربانی بند کرنے کے لئے یہی نظام نہیں کہے؟ قرآن مجید میں پکار ہے:  
 عورتوں کی بے حرمتی نہیں کی؟ مسلمانوں کی جائیں نہیں لیں؟ مسجدوں میں  
 بے دریاں نہیں ہیں؟ آج آپ سبہ گنبد کی بے ادبی ہونے سے غیرت  
 دلاتے ہیں مگر کیا آپ کے لئے یہ غیرت کی بات نہیں تھی جبکہ یہ کہہ کر دربار  
 نبوت و رسالت کی اہانت کی؟ اگر نبوت ختم نہ ہوئی ہوتی تو نہایتا کاندھی  
 بھی ہوتے۔ آپ نے اس پر کیوں نہ انکار کیا کیوں نہ موش رستہ؟

دریائے راون ششہ مطابق دراپرین ششہ ہر میں مونا ماسیہ  
 خد سلیمان شرف کو وصال ہوا اور شئی گڈتہ کے قبرستان میں دفن کئے گئے

## تصانیف :-

۱ - النور

۲ - الرشاد

۳ - الزہار

۴ - الحج

۵ - المسبب

# ۵۔ صدر الشریعہ مولانا محمد علی حسینی

(۱۲۹۶ھ/۱۳۶۷ھ)

صدر الشریعہ مولانا محمد علی حسینی بن حکیم جلال الدین بن سید محمد بن سید  
بن سیدنا خیر الدین <sup>۱۲۹۶ھ</sup> (شہداء) ہیں قصبہ گھوڑی ٹلہ کریم لہ میں انیس  
اعظم گڑھ میں پیدا ہوئے۔

آپ کے والد ماجد اور جد امجد من طلب اور نام فاضل ہیں باکمال تھے ابتدائی  
کتاب جد امجد سے پڑھیں بعد ازاں اپنے بڑے بھائی مولانا محمد صدیق رحمۃ اللہ علیہ  
تھانی سے علوم دینیہ کی ابتدائی کتابیں پڑھیں پھر انہیں کے مشورے سے  
مولانا ہدایت اللہ خاں راجپوری ثم جوہپوری <sup>۱۳۲۷ھ</sup> سے اکتساب فیض  
کے لئے مدرسہ حنفیہ جوہپوری میں داخل ہوئے۔

علوم دینیہ کی تکمیل کے بعد حجۃ الاسلام شریف محمد شین مودنا شاہ ولی محمد  
محدث سورتی قدس سرہ <sup>۱۳۲۷ھ</sup> کی خدمت میں مدرسہ احادیث راجپوری بیت  
میں حاضر ہو کر درس حدیث میں اور <sup>۱۳۲۷ھ</sup> میں سند حاصل کی۔  
<sup>۱۳۲۷ھ</sup> میں حکیم عبد الولی جہوانی کو لہ لکھنؤ سے علم طب حاصل کیا۔  
<sup>۱۳۲۷ھ</sup> سے <sup>۱۳۲۷ھ</sup> تک حضرت محدث سورتی کے مدرسہ میں درس دیا۔  
اس کے بعد ایک سال تک چٹنہ میں مدرسہ حنفیہ کے مدرس رہے۔  
اس اشار میں اعلیٰ حضرت امام احمد رضا فاضل بریلوی کو مدرسہ منظر اسلام بریلی

سے تذکرہ علماء ہفت و

لے بوقت مہر پند

سے مذکرہ مہر پند



کے بے ایک مدرس کی ضرورت پیش آئی۔ اسناد گرامی مولانا وحی احمد محدث  
سورتی کے ارشاد کی بناء پر مولانا امجد علی اعظمی مطلب چیمبرگر برٹی شریف چلے  
گئے۔ ابتدائی تدریس کا کام شروع کیا۔ بعد ازاں تیس اہلسنت کا انتظام اور  
جماعت رضائے مستطیٰ برٹی کے شعبہ علمیہ کی صدارت کے فرائض بھی آپ  
کے سپرد کر دیئے گئے۔ افتاء کی مسودات اس کے علاوہ تعلیمی سلسلہ غالبہ قادریہ  
میں اعلیٰ حضرت امام احمد رضا قادری بریلوی کے دستِ حق پرست پر بیعت  
مومے ورجلد ہی خلافت سے نوازے گئے تقریباً ۱۸ برس شیخ کمال کے فیوض  
وبرکات سے مستفید مومے اور کمال عود کو پہنچے۔ اعلیٰ حضرت امام احمد رضا  
قادری بریلوی فتاویٰ کے سلسلے میں آپ پر حد درجہ اعتماد فرماتے تھے۔ ایک دفعہ  
ارشاد فرمایا "آپ کے یہاں موجودین میں تنقہ جس کا نام ہے وہ مولوی امجد علی  
نساتب میں زیادہ پایے کا۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ وہ استفادہ سنا یا کرتے ہیں  
اور جو میں جواب دیتا ہوں کہتے ہیں۔ طبیعت اخاذ ہے طرز سے واقفیت  
جو چلی ہے۔"

برٹی شریف میں قیام کے دوران حضرت صدر الشریعہ کی منہ دینیات حیرت انگیز  
حد تک بڑھی ہوئی تھیں تدریس پریس کی نگرانی پر دوف۔ یڈنگ پریس معنوں  
کو بیعت پارسوں کی ترسیل اور فتویٰ نویسی وغیرہ امور میں تنہا انجام دیتے۔  
فیض رضائے دین کے لئے کام کرنے کی وہ سیرت پیدا کر دی تھی کہ ننھ کاوٹ یا کتابٹ  
کہ سواں ہی پیدا نہیں ہوتا تھا۔ بعض حضرات کہہ کرتے تھے "مولانا امجد علی صاحب  
کام کی مشین ہیں۔"

۱۔ ملفوظات جلد اول ص ۹

۲۔ منہ پارساں امام احمد رضاؒ۔ اہل حق داریں ص ۱۹۷

اعلیٰ حضرت مجدد دین و ملت مولانا شاہ احمد رضا صاحب بریلوی قدس سرہ کا  
فقید المثل ترمیم قرآن مجید میں باجمہ تاریخی "کذا الیہ" کی ترجمہ اعتراضات  
آپ ہی کی مساکین قیام سے شروع ہوا اور پانچ تکمیل کو پہنچا۔

آپ نے ابتدائے شباب سے تدریس کا کام شروع کیا اور آخر حیات تک  
جاری رکھا۔ اور ایسا نابغہ روزگار حضرات تیار کئے جن پر علم و فضل و تقویٰ  
طویل غزوة تک منظر اسلام بریلی میں فراتقن تدریس انجام دیئے۔  
میں بحیثیت صدر مدرس دارالعلوم معینیہ عثمانیہ اہم شریف چلے گئے۔

میں پھر بریلی چلے آئے۔ اور تین سال تک قیام کیا۔ بعد ازاں خواب حاجی  
غلام محمد خاں شہیدانی رئیس ریاست دادوں (علیگڑھ) کی دعوت پر بحیثیت  
صدر مدرس دارالعلوم عافتیہ سندھ میں تشریف لے گئے۔ اور سات سال تک  
برکات حسن و خوبی فراتقن تدریس انجام دیئے۔ مولانا حبیب الرحمن شہیدانی  
شاہد ۱۳۳۵ھ میں مدرسہ کے سالانہ جلسہ میں امتحان کے وقت پر تقریر  
کرتے ہوئے آپ کے فضل و کمال کا اعتراف ان الفاظ میں کیا "مولانا محمد علی  
صاحب پورے ملک میں چار پانچ مدرسین ہیں ایک ہیں جنہیں میں منتخب  
جانتا ہوں۔" سے

اسی زمانے میں مولانا عبد الشاہ خاں شیردانی اسی مدرسہ میں نائب مدرس  
تھے۔ انہوں نے اپنے تالیفات کا انہماک اس طرح کیا ہے "مولانا محمد علی بطلمی سات  
سال سے صدر مدرس تھے بریلی امیر اور دوسرے مدرسوں کے صدر مدرس رہ چکے تھے کہیں  
کی بنا پر کسبیات میں پوری ہمارت رکھتے ہیں۔" سے

سے بحیثیت امیر ہند  
سے باغی ہندوستان ۲۳

۱۳۴۴ھ تک منظر اسلام برپا رہا اور اس دور میں دارالجمہ شریف کے قیام و  
جوار میں راجہ پنہوئی رات کی اور دوپہر تک جو گرجہ مسلمان ہو چکی تھی لیکن ان میں  
فرک کش و رواجیت سے غفلت و زمستری نہ رسوم بکثرت پائی جاتی تھیں۔ حضرت  
صدر شریف کے یہودی آپ کے تمامہ نے ان میں تبیین کو پر وگرام بنایا۔ تبلیغی  
تیموں کا خوشنوار اثر ہوا۔ اور ان لوگوں میں مشرکانہ رسوم سے اجتناب اور دینی  
اقتدار پانے کا جذبہ پیدا ہو گیا۔

پروفیسر محمد یوسف قادری لکھتے ہیں "اتیمہ کے زمانہ قیام میں مذہب  
راجموں میں مولانا امجد علی صاحب نے خوب تبیین کی۔ اور اس کے بہت  
نشیذ نتائج برآمد ہوئے۔"

صدر شریف مولانا امجد علی صاحب کو اللہ تعالیٰ نے جو عظیم و فزون میں  
ہمارے تادمہ عطا فرمائی تھی لیکن غییر حدیث و فقہ سے خصوصاً رکاوٹ تھا۔ فقہی  
جزئیات کو زبان پر رہتی تھیں۔ اس نے دورِ حاضر کے مجدد امام احمد رضا  
بریلوی نے آپ کو صدر شریف کا لقب عطا فرمایا۔

۱۲ ذی قعدہ مطابق ۱۳ ستمبر بروز شنبہ ۱۳۴۴ھ است  
کیا رہے عالم جاودانی کی طرف تشریف لے گئے۔ درن ذیل آیت مبارکہ  
مادہ کائنات ہے۔

ان المنتقمین فی جنت ونبون

(۱۳۴۴ھ)

۱۳۴۴ھ

۱۳۴۴ھ

۱۳۴۴ھ

# تصانیف :-

- |                     |          |
|---------------------|----------|
| ۱ - بهار شریعت      | حتمه اول |
| ۲ - بهار شریعت      | دویم     |
| ۳ - بهار شریعت      | سوم      |
| ۴ - بهار شریعت      | چهارم    |
| ۵ - بهار شریعت      | پنجم     |
| ۶ - بهار شریعت      | ششم      |
| ۷ - بهار شریعت      | هفتم     |
| ۸ - بهار شریعت      | هشتم     |
| ۹ - بهار شریعت      | نهم      |
| ۱۰ - بهار شریعت     | دهم      |
| ۱۱ - بهار شریعت     | یازدهم   |
| ۱۲ - بهار شریعت     | دوازدهم  |
| ۱۳ - بهار شریعت     | سیزدهم   |
| ۱۴ - بهار شریعت     | چهاردهم  |
| ۱۵ - بهار شریعت     | پانزدهم  |
| ۱۶ - بهار شریعت     | شانزدهم  |
| ۱۷ - بهار شریعت     | هجدهم    |
| ۱۸ - فتاویٰ المجدیه |          |

# مشاہیر تلامذہ

- ۱۔ مولانا ابو الغضنفر سردار احمد رنجپور
  - ۲۔ مولانا حشمت علی لکھنوی
  - ۳۔ مولانا محمد ایوب سیوٹوی
  - ۴۔ مولانا مفتی محمد اعجاز الرحمنوی
  - ۵۔ مولانا غلام یزدانی
  - ۶۔ مولانا سید غلام جیلانی
  - ۷۔ مولانا عبدالغفر بنی شیعہ الحدیث مدرسہ مدرسہ اشرفیہ مبارکپور و بانی  
اجامۃ اشرفیہ مبارکپور
  - ۸۔ مولانا حبیب الرحمن مجاہد اعظم
  - ۹۔ مولانا رفعت حسین مفتی اعظم کراچور
  - ۱۰۔ مولانا ذوق الدین
  - ۱۱۔ مولانا تقی الدین غلی خان
  - ۱۲۔ مولانا ولی اللہی
  - ۱۳۔ مولانا مختار الحق
  - ۱۴۔ حضرت مولانا سید الدین صاحب
- پیر گوٹھ (سندھ)
- بکری ڈیرہ شریف (مردان)
- خطیب اعظم دارالسلام لاہور
- دارالعلوم غریب نواز الہ آباد

# ۴۔ حضرت مولانا فتح علی شاہ قدس سرہ

(۱۲۹۴ھ / ۱۳۷۷ھ)

مولانا سید فتح علی شاہ بن امیر شاہ بن فیوم زماں شاہ قدس سرہ رحمہ اللہ  
 ۱۲۹۴ھ کی شہزادہ کو گھر و طے ضلع سیالکوٹ میں پیدا ہوئے۔ پرمترقی پاس کرنے  
 کے بعد درس نشانی کی ابتدائی کتب وادہ ماجد اور جد امجد سے پڑھائی۔ مولانا عہد ترقی  
 کوٹھوکی سے حدیث و فقہ کا درس لیا۔ مولانا عبد اللہ سے جامعہ حنفیہ جرات میں  
 درس لیا۔ جامعہ مولانا عبد الحکیم پانکونی میں کچھ دنوں رہے۔ منظر اسلام برقی میں  
 دورہ حدیث کیا۔ ۱۹۱۲ء میں سند حدیث حاصل کی شہزادہ میں جامعہ تہیہ  
 دہلی سے طب کی سند حاصل کی شہزادہ میں بریلی و ٹرہانہ کراچی شہریت سے  
 بیعت ہوئے ۱۹۲۰ء میں اجازت و خلافت سے شرف ہوئے۔ یہ کوٹ تہوں  
 و کشمیر وغیرہ میں تبلیغ اسلام کے فرائض انجام دیئے۔ ۱۹۲۵ء سے شہزادہ کراچی  
 مسجد سیالکوٹ چھوٹی میں فرائض و احکامات انجام دیتے رہے۔ ۱۹۳۵ء میں مسجد  
 شہید گنج کی تحریک میں امیر ملت سیدہ بیہوشیت علی شاہ قدس سرہ کی قیادت میں شاہی  
 مسجد ہور کے تاریخی اجلاس میں شہزادہ کوٹ کے شہزادہ ہیں حقہ اسلام مولانا جہانگیر  
 قدس سرہ کی صدارت میں مجلس منعقد ہوئی جس میں وہ عماد مملو آباد و عماد سیالکوٹ  
 کے ساتھ شریک ہوئے ۱۹۴۰ء میں سیالکوٹ کی تحریک ختم نبوت کو برقی کامیابی سے چھوڑا۔  
 ۸ رجب المرجب ۱۳۶۰ھ مطابق ۱۱ جنوری ۱۹۴۰ء کو آپ کا وصال ہوا۔

مزار شریف کوٹہ میں سیالکوٹ میں ہے۔



## ۷۔ صدر الافاضل مولانا سید نعیم الدین صاحب

(۱۳۰۰ھ / ۱۳۶۹ھ)

صدر الافاضل مولانا نعیم الدین مراد آبادی قدس سرہ کا ترقی نام عالم مفتی  
 ب۔ آپ کے والد ماجد اور مجددی گرامی مولانا معین الدین صاحب تربیت بن مولانا  
 معین الدین صاحب راسخ بن مولانا کریم الدین صاحب آزاد اپنے دور کے ممتاز  
 افاضل تھے۔ ۲۱ محرم ۱۲۸۵ھ کو حضرت صدر الافاضل کی ذریت ہوئی۔ آٹھ سال کی  
 میں پورا قرآن کریم حفظ کر لیا۔ اردو فرائض کی تعلیم دینے والے مولانا معین الدین  
 صاحب تربیت اور مولانا حسن شاہ صاحب درنا شاہ افاضل احمد رحمۃ اللہ علیہ سے تعلیم حاصل  
 کی بتیہ درس ترقی اور دورۂ حدیث وغیرہ جامع مقبول و مفتوح مولانا گل محمد  
 صاحب قدس سرہ سے دور کر کے چارہ سال کی عمر میں تمام علوم نقلیہ و عقلیہ و طب  
 یونی و غیرہ کی تکمیل کرنی۔ دوسرا مذہبی تعلیم اپنے استاد گرامی سے حاصل کی  
 تھے ہیں دستار نشینیت سے نوازے گئے۔ زمانہ شباب بھی میں رہے۔  
 حدیث و تقدم پر ایک آریہ سے مراد آبادی علمی بجا حاشہ ہوا۔ در آپ نے اس وقت اس  
 اور ساکت کر دیا۔

اسی حضرت افاضل بریلوی سے تعلق بھی ایک عجیب سن سے ہوا۔ مولوی محمد  
 رئیس دیوبندی راجپوتانہ نے اعلیٰ حضرت کے خلاف اخبارات مملکت میں  
 ایک نمونہ شائع کیا۔ حضرت صدر الافاضل نے پڑھنے کے بعد فوراً اس کا جواب  
 میں دینی کے بھی جواب دیے۔ سوال و جواب کو یہ سلسلہ فقہوں کی ذریعہ بن گیا۔  
 کے اس سنت نے اعلیٰ حضرت کے پاس ایک نکتہ بھی کہ آپ کے مخالفین نے مملکت

میں چسپ رست ہیں وہ ہیں بھیجیں۔ اعلیٰ حضرت کو تعجب ہوا اور انی ممالک منکر  
 دیکھا تو بہت خوش ہوئے۔ ماحشرت صاحب مراد آبادی خواہی حضرت سے یہاں آتے  
 جاتے تھے بلا کر لوچھا کہ یہ کون صاحب منشا میں تھے رست ہیں۔ انہوں نے عرض کیا ایک  
 فاضل نوجوان مولانا فخر الدین صاحب ہیں کہ کچھ دنوں بعد شریف صاحب مرحوم  
 حضرت صدر الان فاضل کو سیر برقی شریف حاضر ہوئے۔ اور اس کے بعد آمد و رفت  
 کا ایسا سلسلہ قائم ہوا کہ مراد آباد سے ہر مہینہ برقی شریف حاضر ہوتے۔ اعلیٰ حضرت  
 کو آپ پر بہت اعتماد تھا۔ نجیب آباد ضلع بجنور میں مولوی شرف علی تھانوی کے  
 مقابلہ میں آپ کو بھیجا گیا۔ مگر تھانوی صاحب حاضر مناظرہ نہ ہو سکے۔ مولوی تھانوی  
 مونگیری جو مد رسہ مولتیر مکہ مکرمہ معظم میں ہیں سال تک مد رسہ چکے تھے۔ انہوں  
 نے بھاگلپور میں چیلنج مناظرہ کیا کہ غری میں جو نجد سے چائے مناظرہ کرتے المہنت  
 نے اعلیٰ حضرت فاضل بریلوی کو خبر دی آپ نے حضرت صدر شریف اور حضرت  
 صدر الان فاضل کو وہاں بھیجا۔ صدر الان فاضل نے وہاں پہنچ کر کہا کہ آپ کی طرف  
 سے غری مناظرہ کی شرط منظور ہے۔ لیکن ہماری طرف سے دو شرطیں بھی منظور  
 کرنی ہوں گی کہ مناظرہ غری میں منظور اور غیر منقوط ہوگا۔ یہ سننا تھا کہ مناظرہ  
 ہوئے بغیر و بابیہ فراہ ہوئے اور المہنت نے فتح کا جلسہ کیا۔ آریوں سے ایک  
 مناظرہ میں آپ نے بریلی میں پنڈت رام چندر کو تھوڑے سے وقت میں  
 ساکت و لا جواب کر دیا۔

آپ ایک فصیح اللسان مقرر و خطیب تھے شہرہ میں حضرت شاہ  
 اشرفی یہاں کچھو چھوئی قدس سرہ اور حضرت محدث اعظم ہند مولانا سید محمد کبیر  
 قدس سرہ و دیگر علماء و مشائخ کی معیت میں حج کیا۔ حکومت سعودی عرب نے آپ  
 حضرات کو اپنا اہان بنانا چاہا مگر آپ حضرات نے یہ کہہ کر انکار کر دیا کہ ہمارے لئے

بس اتنی بہرینی کافی ہے کہ ہر کسی کام میں مداخلت نہ کی جائے۔ رشیدؒ میں  
آں انڈیا سنی کا تفریس بنارس کا افتاد ہوا۔ ہندو پاکستان کے گوشے گوشے سے  
سماد و مشائخ و رہبرین دین و ملک کو جمع کرنے میں آپ کا بہت بڑا ہاتھ ہے  
اور بڑی نمایاں خدمات ہیں۔

جامعہ نعیمیہ مراد آباد آپ کی علمی و روحانی یادگار ہے۔ ۱۸ ذی الحجہ ۱۳۵۰ھ  
کو ۲۵ سال کی عمر میں آپ کا وصال ہوا۔

## تصانیف :-

- ۱۔ تفسیر خزان القرآن
- ۲۔ الکلمۃ العلیی
- ۳۔ التحقیقات
- ۴۔ الطیب البیان

## ۸۔ مبلغ اسلام حضرت علامہ عبدالحق صاحب القلم حبیب الرحمن قادری سرہ

( ۱۳۱۰ھ / ۱۳۷۲ھ )

حضرت مولانا شاہ عبدالحق صاحب القلم میر تقی میرؒ ابنِ حضرت مولانا محمد عبدالحق

قدس سرہ دارِ مسلمانانِ مبارک ۱۳۱۰ھ مطابق ۱۸ اپریل ۱۸۹۲ء کو میرٹھ (یوپی) میں پیدا ہوئے۔

آپ کے والد ماجد عظیم المرتبت و روشِ صفت عالمِ دین اور بلند پایہ

شاہِ غریب تھے۔ جوشِ تخلص تھا۔ آپ کو چونکہ شروع ہی سے تبلیغ اسلام کا شوق تھا۔

اس لئے علومِ جدیدہ حاصل کرنے کے لئے اٹارہ ہائی اسکول سے میٹرک پاس کیا

اور پیر ڈونل کالج میرٹھ میں داخل لیا۔ ۱۹۱۱ء میں بی اے کا امتحان میاں کی تہنیت سے پاس کیا۔

کالج کی چھٹیوں میں اعلیٰ حضرت امام احمد رضا فاضل بریلوی قدس سرہ کی خدمت میں بریلی شریف حاضر ہو کر کتاب فیض کرتے رہے۔ میرٹھ کالج کی تعلیم کے دوران آپ کو برما ایجوکیشنل کانفرنس کا صدر منتخب کیا۔ اس کانفرنس میں آپ نے جو خطبہ دیا برما اور سیلون سے مقبول نام ہوا۔ اور برما کے اصحاب سے دینی نشر و اشاعت پر آپ کی جو گفتگو ہوئی وہ مستقبل کے تبلیغی مشن کیلئے مفید ثابت ہوئی۔ آپ اعلیٰ حضرت امام اہل سنت مولانا احمد رضا فاضل بریلوی قدس سرہ کے دست حق پرست پر بیعت ہوئے اور خلافت و اجازت سے سرفراز ہوئے اور انہیں کے ایسا اور ارشاد پر اپنی زندگی تبلیغ دین اور خدمت اسلام کے لئے وقف کر دی اور اپنے بھی خیریت پر پیغام اسلام دنیا کے گوشے گوشے پہنچایا۔ حضرت مولانا محمد تقی قدس سرہ کو اپنے شیخ سے کمال عقیدت تھی۔ جنہیں تبلیغ کی زبردست راہبھی کے بعد ایک خوب نصیبہ مدھیہ اعلیٰ حضرت کی خدمت میں پیش کیا۔ جب آپ وہ نصیبہ سناچکے تو اعلیٰ حضرت نے اپنے قیمتی عہدہ کی طرف اشارہ کرتے ہوئے فرمایا: مولانا آپ کی خدمت میں کیا پیش کروں۔ آپ اس نصیبک سے شریف رہے میں کہ یہ مولانا آپ کے قدموں کے رقی بنی نہیں ہیں۔ جتنے میرٹھ کے بڑوں میں سب سے پیش قیمت ایک جہہ سب و دھن نہ گئے دیتا ہوں۔ لے

حضرت مولانا محمد تقی شند بیان شہزاد بلند پادہ دین محمد خیر اسلامیت نے آپ کا قد و نام لکھا کہ مولانا آپ نے پورے کائنات اور بے بکی کے دین حضرت

کا پیغام پہنچایا جس کے نتیجے میں پچاس ہزار سے زائد غیر مسلم مشرق بہ اسلام ہوئے  
 ۱۹۳۵ء میں آپ نے پوری دنیا کا تبلیغی دورہ کیا جس میں قابل ذکر ممالک  
 انگلستان، فرانس، اٹلی، برٹش گیانا، ڈاکٹر، امریکہ، کینیڈا، فلپائن  
 سنگاپور، ملائیشیا، تھائی لینڈ، اندونیشیا، انڈونیشیا، چین، جاپان، مارشلس  
 جنوبی و مشرقی افریقہ کے وادیات، سعودی عرب، عراق، اردن، فلسطین، شام  
 اور مصر کے متعدد تبلیغی دورے کئے۔ تمام مذاہب کے لوگوں کو دعوت اسلام  
 دی۔ درج زبان میں اسلام کا ترجمہ شائع کیا۔ آپ کی تبلیغی کوششوں سے  
 یورپیو کی شبہ ادی اور گرین ڈاڈ کی خاتون دزیر مشرف یا اسلام ہوئیں۔ بانی  
 پاکستان قائد اعظم محمد علی جناح، مراکش کے غازی عبدالکریم، فلسطین کے  
 مفتی اعظم سید امین الحسینی، توان المسلمین کے سربراہ حسن البنا، سیلون  
 کے آئربیل سٹس ایم موانی، لمبو کے سٹس ایم۔ ٹی اکبر، سنگاپور کے ایس  
 این دت اور مشہور گریڈ ڈرام نویس اور فلسفی بارت برنارڈ شاہ آپ کی علمی و  
 روحانی شخصیت سے بیحد متاثر تھے۔

۱۹۳۵ء کو ممباسہ و جنوبی افریقہ میں جارت بزرگ شاہ سے آپ  
 کی ملاقات ہوئی، آپ نے ان کے سوالات کے جوابات تارت سانس اور  
 فلسفہ کی روشنی میں اس طرح دیے کہ برنارڈ شاہ کو اسلام کی عظمت کا اعتراف  
 کرنا پڑا، اس گفتگو کا رد و ترجمہ ماہنامہ البسنت کراچی شہارہ محمد و صفر ۱۳۵۶ھ  
 میں شائع ہو چکا ہے۔ آپ نے اسلامی تعلیمات عام کرنے کے لئے ہریلو پر توجہ  
 دی، متعدد مساجد قائم کرائیں جن میں سے حنفی جامع مسجد کوئٹہ، سلطان مسجد  
 سنگاپور اور مسجد ناگیا جاپان زیادہ مشہور ہیں۔ اس کے علاوہ غریب یونیورسٹی  
 ملتان، یونیورسٹی اسلام آباد، سٹریٹ ڈاڈ مسلم یونیورسٹی کی بنیاد آپ نے ڈالی

۱۹۲۹ء میں سندھ پور میں تنظیم بین المذاہب کے نام سے ایک دارہ کی بنیاد ڈالی اور تمام دنیا کے عیسائی، یہودی، بدھ مت اور سکھ مذاہب کے پیشواؤں کو ایک پلیٹ فارم پر جمع کر کے لادینیت کا قلع قمع کرنے کی اپیل کی۔ تمام مذاہب کے راہنماؤں کی اس مشترکہ کانفرنس میں آپ کو "ہرگز ٹیڈ ایمپلیمنٹ" کا خطاب دیا گیا۔ نیز مصر میں تنظیم بین المذاہب الاسلامیہ کے نام سے مختلف مکاتب فکر کی ایک تنظیم قائم کی۔

۱۹۴۷ء میں حضرت مولانا شاہ عبدالعلیم صدیقی قدس سرہ رابطہ اسلامیہ ہند کے رئیس اور طالب شرقی و جنوبی افریقہ اور جزائر مشرقیہ کے مندوب کی حیثیت سے سعودی عرب تشریف لے گئے اور سعودی عرب کی طرف سے حجاز پر غاص کردہ ٹیکسوں کے خاتمہ اور حجاز کے لئے سہولتیں فراہم کرنے کے لئے دنیا بھر سے آئے ہوئے اجلاء علماء حکومت سعودیہ کے علمائین درجہ حریر بن مسعود مذاکرات کی مذاکرات کی تفصیل البیان کے نام سے عربی میں شائع ہوئی تھی جس کے آثار میں حسن البنا، بانی اخوان المسلمین مصر نے ابتدائے کمعا اور حضرت شاہ صدیقی صاحب کی مساعی جیلہ کو خراج تحسین پیش کیا۔ حضرت صدیقی صاحب نے تالیف و تصنیف پر بھی خاطر خواہ توجہ دی اور کثیر التقاد قابل فخر تصانیف کا ذخیرہ چھوڑا۔ لیکن انوس ان میں سے بہت سی تصانیف زیور طبع سے آراستہ نہ ہو سکیں۔

۲۲ ذی الحجہ ۱۳۶۷ھ بمطابق ۱۲ اگست ۱۹۵۲ء کو مدینہ میں انتقال ہوا

اور جنت البقیع میں مدفون ہوئے۔

**تصانیف :-**

۱۔ ذکر حبیب اور حسن



۲۔ کتب تصوف

۳۔ بہار شباب

۴۔ مسائل انسان کامل

۵۔ اسد میں غور کے حقوق

۶۔ مکالمہ جارج برنارڈ شاہ

۷۔ مرزائی حقیقت کا اظہار

## ۹۔ مولانا سید ابوالبرکات صاحب

عمر سید ابوالبرکات بن ابومحمد دینار علی بن سید نجف علی قدس سرہما محمد

نواب پورہ ریاست اور میں سلسلہ میں پیدا ہوئے۔ وفات علیہ الخلیفہ ہانفہ علیہ السلام

ہانفہ قادری علی سے قرآن پاک ختم کیا۔ مولانا سید ابوراحمہ اور قسٹ خور و صرف

کی ابتدائی کتب کی تعلیم حاصل کی۔ اکثر کتب اپنے والد ماجد سے پڑھتے

کے بعد صدر امام فاضل حضرت مولانا علامہ نعیم الدین مراد آبادی قدس سرہما کی

خدمت میں پہنچ کر شریعت سلم حمد اللہ الفی الامین شریعت ہدایت الحکمت

شمس باز غنہ شریعت عقائد میں خیالی تہ اور صحاح سنہ کا درس دیا۔ اشاعت

رحمۃ اللہ علیہ سے مرید ہوئے۔ اور شیخ المشائخ حضرت سید شاہ علی حسین شری

کچھوچھوی قدس سرہما سے طالب ہوئے۔ اگرچہ اور لمبے میں درس و تدریس کی

خدمت ایک مدت تک انجام دی۔ ۱۳۵۴ھ میں اپنے والد ماجد محدث اور

کے انتقال کے بعد دارالعلوم حزب الاضاف کے رئیس اور شیخ الحدیث مقرر

ہوئے۔ پاکستان کے اکثر علماء آپ کے سلسلہ تلمذ سے وابستہ ہیں۔ آپ کی

ذات قدسی صفات مرجع علماء اور پاکستان میں سہم کیے متکثر  
ستون ہے۔

## ۱۰۔ مولانا مفتی غلام جان ہزاروی

(۱۳۱۶ھ / ۷۹۷ھ)

ابوالمنظر عبدالمصطفیٰ غلام جان بن مولانا احمد جی بن مولانا محمد عسکری  
ولادت باسعادت ۱۳۱۶ھ میں بمقام اوگرہ تحصیل ماسہدہ ضلع ہزارہ میں ہوئی  
قرآن کریم فارسی نظم و نثر اور صرف و نحو کی ابتدائی تعلیم اپنے والد صاحب سے  
حاصل کی۔ دہلی، سہارنپور مدرسہ عالیہ جانا مسجد اوگرہ میں بھی تعلیم حاصل کی  
حمدائے اور زواید ثلاثہ کا درس مولانا غلام رسول سے حاصل کی۔ ہندو شہر میں  
مفتولات کی چند کتابیں پڑھیں۔ ٹونک پہنچ کر تمامہ سید برکات احمد سے  
ریاضی اور مفتولات میں استفادہ کیا ۱۳۳۵ھ میں مدرسہ عالیہ رامپور سے درجہ  
تکمیل پاس کیا۔ پھر بریلی شریف کا شہرہ منکر خانہ ہوئے۔ مولانا تہور احسن فاروقی  
رامپور کی اور صدر الشریعہ مولانا امجد علی انظمی سے درس نشانی کی آخری کتابیں  
پڑھ کر صحت سند کا دورہ کیا ۱۳۳۵ھ میں اعلیٰ حضرت شاہ رحمہ نشانی سے  
بریلوی کے دست مبارک سے دستار بندی سند نشانی سے نوازے گئے  
اعلیٰ حضرت سے بیعت و خلافت ملی پھر مدرسہ منظر اسلام بریلی میں مقرر ہوئے۔  
مسجد نبی بی جی بریلی کے خطیب مقرر ہوئے۔ کچھ دن مدرسہ سلیمانہ تہرہ شریف  
ایک سال تک شریف اس کے بعد خان احمد ایہ خاں رئیس شہدہ ضلع ہزارہ

آپ کو غم نہ تھا پھر آپ کے دلوں پر بھی غم نہ تھا۔ اور اس سے بعد مدرسہ مفتی  
مدرسہ عربیہ اسلامیہ میں سفر کیا۔ اور مدرسہ الحرام شریف بوقت اذان تک کھڑے  
تھے۔ پھر اپنے خالق حقیقی سے جا ملے۔ مفتی اعظم پاکستان مولانا ابوالکلام  
سید احمد مدظلہ نے نماز جنازہ پڑھائی۔

## تصانیف۔

- ۱۔ فتاویٰ غلامیہ
- ۲۔ نور العینین فی سیرۃ اربعین
- ۳۔ سیف رحمہ فی علیؑ و اس خادین
- ۴۔ دیوان غلامیہ
- ۵۔ نغمہ شہادت
- ۶۔ اذان علیؑ عقبہ و تعدد ائمہ فی مساجد ائمہ

## ۱۱۔ مولانا محمد ابراہیم رضا خاں رضا

(۱۳۲۵ھ/۱۳۸۵ھ)

مفتی اعظم خیر البراء محمد رضا خاں حیدر آبادی بن حجتہ الاسلام مولانا حامد رضا  
خاں صاحب بن اعلیٰ حضرت امام احمد رضا خاں شمس الدین پیدا ہوئے۔ اعلیٰ حضرت  
نے علوم اسلامیہ ادا کرانی۔ مفتی اسلام آباد میں تالیف میں تکمیل درسیات کیا۔  
چند بار تہذیب و تمدن سے مشرف ہوئے۔ والد ماجد کے انتقال کے بعد تاجریات

کے محنت سے مولانا صاحب نے مولانا خاں

منظر اسلام کے مہتمم و شیخ الحدیث ربیہ بن عبد کلام سے شرف توفیق۔ بعد از انتقال پر  
 زور دیتے تھے۔ دیگر مشہرہ خیالات کے علاوہ تحریر سے بھی دلچسپی رکھتے۔ بروز دوشنبہ ۱۳۸۸ھ  
 ۱۳۸۸ھ مطابق ۱۱ مئی ۱۹۶۷ء کو انتقال ہوا۔ اعلیٰ حضرت کے مزار شریف کے  
 دائیں جانب بریلی آپ کا مزار شریف ہے۔

## ۱۲۔ حضرت مولانا حشمت علی خاں صاحب (المتوفی ۱۳۸۰ھ)

مولانا حشمت علی خاں لکھنؤ میں پیدا ہوئے۔ تعلیم و تربیت بھی آپ نے یہیں  
 حاصل کی۔ مدرسہ فرقہ لکھنؤ میں محقق کیا تجوید کی سند پائی اس کے بعد آپ کے مدرسہ  
 محترمہ بزم سنی خاں نے مدرسہ منظر سدھم بریلی بھیجا۔ صدر الشریعہ مورخ نامہ علی و دیگر  
 اساتذہ سے تکمیل کتب کیا۔ شبانہ سیر میں دستار بندی ہوئی۔ حضرت شاہ  
 حامد رنٹاق پوری نے دستار بندی و سند اجازت عطا فرمائی۔ پھر ان  
 کے ایک مشافحہ میں فتیاب موکر جب بریلی پہنچے تو اعلیٰ حضرت نے غینہ منان فقیہین  
 کا خطاب و محنت فرمایا۔ بزرگوں کے ادب شناس تھے۔ شاعر بھی تھے۔  
 ۱۳۸۰ھ کو انتقال ہوا۔ مزار بہارک میلی جیت میں ہے۔

## ۱۱۔ حضرت مولانا محمد لعل خان صاحب

(المتوفی ۱۲۹۷ھ)

مولانا حاجی محمد لعل خان رحمۃ اللہ علیہ قادری رضوی برکاتی اعلیٰ حضرت کے  
 نہایت پر جوش مستند تھے۔ آپ کو اجازت و خلعت بھی حاصل تھی بامروت آدمی  
 تھے۔ ثنائیف اعلیٰ حضرت کی طبع اور اشاعت میں آپ نے بے پناہ حصہ لیا۔  
 ۱۲ جولائی ۱۲۹۷ھ کو آپ کا انتقال ہوا۔

## ۱۲۔ حضرت مولانا محمد شفیع صاحب قبلہ

(المتوفی ۱۳۰۲ھ)

مولانا محمد شفیع قادری بیسپوری اعلیٰ حضرت کے خلیفہ اور امین فتاویٰ  
 دارالافتاء تھے۔ ابتدائی تعلیم اپنے والد سے حاصل کی اور درستہ الحدیث  
 بیلی بیت میں تعلیم علی کی۔ ایک بار اعلیٰ حضرت بیلی بیت تشریف لے گئے  
 تو نگاہ انتخاب آپ کو بریلی میں سجدہ میں لے گئی۔ اور فتاویٰ نویسی اور کتب خانہ  
 کی نگرانی پر مقرر کیا۔ حضرت محدث سورتی کی صاحبزادی سخیہ النساء سے آپ کا  
 عقد ہوا۔ اعلیٰ حضرت کو آپ پر ہمیشہ اعتماد تھا۔ آپ کو امین مفتوی کا خطاب  
 دیا۔ ۱۲۸۷ھ میں بیسپور میں انتقال ہوا۔

# ۱۵۔ حضرت مولانا عمار الدین ہزاروی کی نسبت

(المتوفی ۱۳۴۹ھ)

مولانا عمار الدین بن قمر الدین بن عمار الدین بن مراد بخش بن گل محمد کوٹ نجیب  
نزد دھڑکی پور ہزارہ میں پیدا ہوئے۔ حضرت مولانا فیض احمد صاحب مشنف و تیرا شہزادہ  
کے چچا زاد بھائی تھے۔ ہزارہ اور بھارت کے مشاہیر سے علوم عقلیہ و نقلیہ کی تکمیل  
کی۔ اعلیٰ حضرت کے علاوہ حضرت مولانا عبد القادر بدایونی کے مرید و خلیفہ بھی تھے  
مولانا ہزاروی مرتب امام مفتی اور بلند مرتبہ مدرس تھے تقریباً تیس سال تک مدنی  
میں خطابت و افتاد کے فرائض انجام دیئے ۱۳۴۹ھ میں کوٹ نجیب اللہ  
ہزارہ میں انتقال ہوا۔

## تصانیف :-

۱۔ اجازۃ۔

۲۔ اہلک وھابین عن توہین قبور مسلمین۔

۳۔ فتوے اعلیٰ بتعصید ثار العلماء۔

۴۔ نور مبین لجنۃ السلفین۔

۵۔ نسب ذوالعباد عن الخفایا بالاسود۔



# البَابُ السَّامِعُ

فقہ اسلامی میں اعلیٰ حضرت کی خدمات  
اور ان کا فقہی مقام

# أصول فقہ

ایک فقہ کے لئے جہاں کثیر علوم و فنون میں مہارت تامہ لازم ہے وہیں اصول فقہ میں مہارت اور مہارت بھی جزو الاینفک ہے کہ اس کے بغیر کتاب و سنت کے مفہیم و شرائط تک پہنچنا تقریباً ناممکن ہے۔ ساتھ ہی ساتھ ہم یہ بھی کہہ سکتے ہیں کہ فقہ کی سب سے قریبی اساس اصول فقہ ہے اسی لئے جہذائمہ مذاہب اور ان کے بعد کے فقہاء اکتفا کرتے ہیں اور ارشادات فقہی اصول پر مبنی ہیں۔

اعلم حضرت بھی اصول فقہ میں غایت درجہ گہری نظر رکھتے تھے ورنہ بجا آپ نے اصول فقہ کے مسائل اور بحاث پر تحقیقات فرمائی ہیں بعد اصول کی بعض متداول کتابوں پر آپ کے مفصل حواشی بھی موجود ہیں جن میں خاص طور سے اصول فقہ کی معرکہ آرا کتاب مسلم اشہوت اور اس کی شرح "فواج امر حموت" کو بہت ہی قیمتی اور مفصل تعلیقات سے نغمہ ردیا ہے۔ ان بحاث سے اعلم حضرت کی اصولی بنیاد اور تحقیقی نظر کی نشاندہی ہوتی ہے۔

اعلم حضرت نے اہل اصول کی بعض تحقیقات سے اختلاف بھی کیا ہے اور بعض مواقع پر اختلاف مسائل کی عقدہ کشائی بھی فرمائی ہے اور کچھ ایسے مقامات بھی ہیں جن میں آپ نے اصلاحات فرمائیں اور چونکہ آپ ایک فطری فقیہ کا مزاج رکھتے تھے اس لئے آپ کے چند ایسے نوادرات بھی ملتے ہیں جس کا نمونہ اگلوں میں نہیں ہے اور بے ساختہ کہنا پڑتا ہے کہ حکم تولد الادائل للمتأخرین۔

نمونہ کے طور پر چند اصولی تحقیقات پیش کی جاتی ہیں۔

تقسیم احکام پر بحث۔

انعال عباد سے جو احکام متعلق ہیں فعل وہ ترک کے لزوم اور عدم لزوم کے

متعارف اہل رسول نے اُن احکام کی جو تقسیم کی ہے اس میں تضاد پایا جاتا ہے  
مثلاً صاحب مسلم ثبوت نے حکم کی پانچ قسمیں کی ہیں۔ ایجاب۔ نذیب۔ تحریم۔ مکروہ۔  
اباحت۔ اُن کے چل کر کہتے ہیں کہ حنفیہ نے ایجاب کو فرض و واجب اور تحریم کو حرام اور  
مکروہ تحریمی پر منقسم کر دیا ہے۔

تقسیم کے سبب سے اعلیٰ حضرت نے اختلاف کیا ہے۔ آپ فرماتے ہیں کہ سنت  
و نذیب میں فرق نہ کرنا مذاہب حنفی و شافعی کے خلاف ہے۔

توضیح میں صدر شریعہ نے احکام کی سات قسمیں بیان کی ہیں۔ فرض۔ واجب۔  
سنت۔ نفل۔ حرم۔ مکروہ۔ مباح۔ اعلیٰ حضرت نے حکم کے گیارہ اقسام قرار  
دے دیں۔ پانچ جانب نفل میں بطور تنازع۔ فرض۔ واجب۔ سنت۔ مکروہ۔  
غیر مکروہ۔ مستحب۔ اور پانچ جانب ترک میں بطور ترقی۔ خلاف اولیٰ۔ مکروہ تنزیہی  
اسارت۔ مکروہ تحریمی۔ حرام جن میں میزان مقابلہ اپنے کمال اعتدال پر ہے کہ  
ہر ایک اپنے نظیر کا مقابل ہے اور ن سب کے بیچ میں مباح خالص ہے۔

احکام کی یہ تمام قسمیں منتشر طور پر احکام فقہاء میں مستعمل ہیں لیکن کچھ اور انہوں  
غیر پر ان گیارہ اقسام کا بیان اعلیٰ حضرت کے سوا اور کسی کے یہاں نہیں ملتا۔

تقسیم احکام کے بعد دوسرا مرحلہ ان کی تعریفات و قیود کا ہے، اس موقع پر  
بہن اعلیٰ حضرت کی شخصیت ایک ماہر ماحول فقیہ منہج عالم کی حیثیت سے سامنے

آئے مسلم ثبوت جلد ۲۶ صفحہ ۲۶۲ مطبع نذیب کتب خانہ۔

۱۔ ۲۔ ۳۔ ۴۔ ۵۔ ۶۔ ۷۔ ۸۔ ۹۔ ۱۰۔ ۱۱۔ ۱۲۔ ۱۳۔ ۱۴۔ ۱۵۔ ۱۶۔ ۱۷۔ ۱۸۔ ۱۹۔ ۲۰۔ ۲۱۔ ۲۲۔ ۲۳۔ ۲۴۔ ۲۵۔ ۲۶۔ ۲۷۔ ۲۸۔ ۲۹۔ ۳۰۔ ۳۱۔ ۳۲۔ ۳۳۔ ۳۴۔ ۳۵۔ ۳۶۔ ۳۷۔ ۳۸۔ ۳۹۔ ۴۰۔ ۴۱۔ ۴۲۔ ۴۳۔ ۴۴۔ ۴۵۔ ۴۶۔ ۴۷۔ ۴۸۔ ۴۹۔ ۵۰۔ ۵۱۔ ۵۲۔ ۵۳۔ ۵۴۔ ۵۵۔ ۵۶۔ ۵۷۔ ۵۸۔ ۵۹۔ ۶۰۔ ۶۱۔ ۶۲۔ ۶۳۔ ۶۴۔ ۶۵۔ ۶۶۔ ۶۷۔ ۶۸۔ ۶۹۔ ۷۰۔ ۷۱۔ ۷۲۔ ۷۳۔ ۷۴۔ ۷۵۔ ۷۶۔ ۷۷۔ ۷۸۔ ۷۹۔ ۸۰۔ ۸۱۔ ۸۲۔ ۸۳۔ ۸۴۔ ۸۵۔ ۸۶۔ ۸۷۔ ۸۸۔ ۸۹۔ ۹۰۔ ۹۱۔ ۹۲۔ ۹۳۔ ۹۴۔ ۹۵۔ ۹۶۔ ۹۷۔ ۹۸۔ ۹۹۔ ۱۰۰۔ ۱۰۱۔ ۱۰۲۔ ۱۰۳۔ ۱۰۴۔ ۱۰۵۔ ۱۰۶۔ ۱۰۷۔ ۱۰۸۔ ۱۰۹۔ ۱۱۰۔ ۱۱۱۔ ۱۱۲۔ ۱۱۳۔ ۱۱۴۔ ۱۱۵۔ ۱۱۶۔ ۱۱۷۔ ۱۱۸۔ ۱۱۹۔ ۱۲۰۔ ۱۲۱۔ ۱۲۲۔ ۱۲۳۔ ۱۲۴۔ ۱۲۵۔ ۱۲۶۔ ۱۲۷۔ ۱۲۸۔ ۱۲۹۔ ۱۳۰۔ ۱۳۱۔ ۱۳۲۔ ۱۳۳۔ ۱۳۴۔ ۱۳۵۔ ۱۳۶۔ ۱۳۷۔ ۱۳۸۔ ۱۳۹۔ ۱۴۰۔ ۱۴۱۔ ۱۴۲۔ ۱۴۳۔ ۱۴۴۔ ۱۴۵۔ ۱۴۶۔ ۱۴۷۔ ۱۴۸۔ ۱۴۹۔ ۱۵۰۔ ۱۵۱۔ ۱۵۲۔ ۱۵۳۔ ۱۵۴۔ ۱۵۵۔ ۱۵۶۔ ۱۵۷۔ ۱۵۸۔ ۱۵۹۔ ۱۶۰۔ ۱۶۱۔ ۱۶۲۔ ۱۶۳۔ ۱۶۴۔ ۱۶۵۔ ۱۶۶۔ ۱۶۷۔ ۱۶۸۔ ۱۶۹۔ ۱۷۰۔ ۱۷۱۔ ۱۷۲۔ ۱۷۳۔ ۱۷۴۔ ۱۷۵۔ ۱۷۶۔ ۱۷۷۔ ۱۷۸۔ ۱۷۹۔ ۱۸۰۔ ۱۸۱۔ ۱۸۲۔ ۱۸۳۔ ۱۸۴۔ ۱۸۵۔ ۱۸۶۔ ۱۸۷۔ ۱۸۸۔ ۱۸۹۔ ۱۹۰۔ ۱۹۱۔ ۱۹۲۔ ۱۹۳۔ ۱۹۴۔ ۱۹۵۔ ۱۹۶۔ ۱۹۷۔ ۱۹۸۔ ۱۹۹۔ ۲۰۰۔ ۲۰۱۔ ۲۰۲۔ ۲۰۳۔ ۲۰۴۔ ۲۰۵۔ ۲۰۶۔ ۲۰۷۔ ۲۰۸۔ ۲۰۹۔ ۲۱۰۔ ۲۱۱۔ ۲۱۲۔ ۲۱۳۔ ۲۱۴۔ ۲۱۵۔ ۲۱۶۔ ۲۱۷۔ ۲۱۸۔ ۲۱۹۔ ۲۲۰۔ ۲۲۱۔ ۲۲۲۔ ۲۲۳۔ ۲۲۴۔ ۲۲۵۔ ۲۲۶۔ ۲۲۷۔ ۲۲۸۔ ۲۲۹۔ ۲۳۰۔ ۲۳۱۔ ۲۳۲۔ ۲۳۳۔ ۲۳۴۔ ۲۳۵۔ ۲۳۶۔ ۲۳۷۔ ۲۳۸۔ ۲۳۹۔ ۲۴۰۔ ۲۴۱۔ ۲۴۲۔ ۲۴۳۔ ۲۴۴۔ ۲۴۵۔ ۲۴۶۔ ۲۴۷۔ ۲۴۸۔ ۲۴۹۔ ۲۵۰۔ ۲۵۱۔ ۲۵۲۔ ۲۵۳۔ ۲۵۴۔ ۲۵۵۔ ۲۵۶۔ ۲۵۷۔ ۲۵۸۔ ۲۵۹۔ ۲۶۰۔ ۲۶۱۔ ۲۶۲۔ ۲۶۳۔ ۲۶۴۔ ۲۶۵۔ ۲۶۶۔ ۲۶۷۔ ۲۶۸۔ ۲۶۹۔ ۲۷۰۔ ۲۷۱۔ ۲۷۲۔ ۲۷۳۔ ۲۷۴۔ ۲۷۵۔ ۲۷۶۔ ۲۷۷۔ ۲۷۸۔ ۲۷۹۔ ۲۸۰۔ ۲۸۱۔ ۲۸۲۔ ۲۸۳۔ ۲۸۴۔ ۲۸۵۔ ۲۸۶۔ ۲۸۷۔ ۲۸۸۔ ۲۸۹۔ ۲۹۰۔ ۲۹۱۔ ۲۹۲۔ ۲۹۳۔ ۲۹۴۔ ۲۹۵۔ ۲۹۶۔ ۲۹۷۔ ۲۹۸۔ ۲۹۹۔ ۳۰۰۔ ۳۰۱۔ ۳۰۲۔ ۳۰۳۔ ۳۰۴۔ ۳۰۵۔ ۳۰۶۔ ۳۰۷۔ ۳۰۸۔ ۳۰۹۔ ۳۱۰۔ ۳۱۱۔ ۳۱۲۔ ۳۱۳۔ ۳۱۴۔ ۳۱۵۔ ۳۱۶۔ ۳۱۷۔ ۳۱۸۔ ۳۱۹۔ ۳۲۰۔ ۳۲۱۔ ۳۲۲۔ ۳۲۳۔ ۳۲۴۔ ۳۲۵۔ ۳۲۶۔ ۳۲۷۔ ۳۲۸۔ ۳۲۹۔ ۳۳۰۔ ۳۳۱۔ ۳۳۲۔ ۳۳۳۔ ۳۳۴۔ ۳۳۵۔ ۳۳۶۔ ۳۳۷۔ ۳۳۸۔ ۳۳۹۔ ۳۴۰۔ ۳۴۱۔ ۳۴۲۔ ۳۴۳۔ ۳۴۴۔ ۳۴۵۔ ۳۴۶۔ ۳۴۷۔ ۳۴۸۔ ۳۴۹۔ ۳۵۰۔ ۳۵۱۔ ۳۵۲۔ ۳۵۳۔ ۳۵۴۔ ۳۵۵۔ ۳۵۶۔ ۳۵۷۔ ۳۵۸۔ ۳۵۹۔ ۳۶۰۔ ۳۶۱۔ ۳۶۲۔ ۳۶۳۔ ۳۶۴۔ ۳۶۵۔ ۳۶۶۔ ۳۶۷۔ ۳۶۸۔ ۳۶۹۔ ۳۷۰۔ ۳۷۱۔ ۳۷۲۔ ۳۷۳۔ ۳۷۴۔ ۳۷۵۔ ۳۷۶۔ ۳۷۷۔ ۳۷۸۔ ۳۷۹۔ ۳۸۰۔ ۳۸۱۔ ۳۸۲۔ ۳۸۳۔ ۳۸۴۔ ۳۸۵۔ ۳۸۶۔ ۳۸۷۔ ۳۸۸۔ ۳۸۹۔ ۳۹۰۔ ۳۹۱۔ ۳۹۲۔ ۳۹۳۔ ۳۹۴۔ ۳۹۵۔ ۳۹۶۔ ۳۹۷۔ ۳۹۸۔ ۳۹۹۔ ۴۰۰۔ ۴۰۱۔ ۴۰۲۔ ۴۰۳۔ ۴۰۴۔ ۴۰۵۔ ۴۰۶۔ ۴۰۷۔ ۴۰۸۔ ۴۰۹۔ ۴۱۰۔ ۴۱۱۔ ۴۱۲۔ ۴۱۳۔ ۴۱۴۔ ۴۱۵۔ ۴۱۶۔ ۴۱۷۔ ۴۱۸۔ ۴۱۹۔ ۴۲۰۔ ۴۲۱۔ ۴۲۲۔ ۴۲۳۔ ۴۲۴۔ ۴۲۵۔ ۴۲۶۔ ۴۲۷۔ ۴۲۸۔ ۴۲۹۔ ۴۳۰۔ ۴۳۱۔ ۴۳۲۔ ۴۳۳۔ ۴۳۴۔ ۴۳۵۔ ۴۳۶۔ ۴۳۷۔ ۴۳۸۔ ۴۳۹۔ ۴۴۰۔ ۴۴۱۔ ۴۴۲۔ ۴۴۳۔ ۴۴۴۔ ۴۴۵۔ ۴۴۶۔ ۴۴۷۔ ۴۴۸۔ ۴۴۹۔ ۴۵۰۔ ۴۵۱۔ ۴۵۲۔ ۴۵۳۔ ۴۵۴۔ ۴۵۵۔ ۴۵۶۔ ۴۵۷۔ ۴۵۸۔ ۴۵۹۔ ۴۶۰۔ ۴۶۱۔ ۴۶۲۔ ۴۶۳۔ ۴۶۴۔ ۴۶۵۔ ۴۶۶۔ ۴۶۷۔ ۴۶۸۔ ۴۶۹۔ ۴۷۰۔ ۴۷۱۔ ۴۷۲۔ ۴۷۳۔ ۴۷۴۔ ۴۷۵۔ ۴۷۶۔ ۴۷۷۔ ۴۷۸۔ ۴۷۹۔ ۴۸۰۔ ۴۸۱۔ ۴۸۲۔ ۴۸۳۔ ۴۸۴۔ ۴۸۵۔ ۴۸۶۔ ۴۸۷۔ ۴۸۸۔ ۴۸۹۔ ۴۹۰۔ ۴۹۱۔ ۴۹۲۔ ۴۹۳۔ ۴۹۴۔ ۴۹۵۔ ۴۹۶۔ ۴۹۷۔ ۴۹۸۔ ۴۹۹۔ ۵۰۰۔ ۵۰۱۔ ۵۰۲۔ ۵۰۳۔ ۵۰۴۔ ۵۰۵۔ ۵۰۶۔ ۵۰۷۔ ۵۰۸۔ ۵۰۹۔ ۵۱۰۔ ۵۱۱۔ ۵۱۲۔ ۵۱۳۔ ۵۱۴۔ ۵۱۵۔ ۵۱۶۔ ۵۱۷۔ ۵۱۸۔ ۵۱۹۔ ۵۲۰۔ ۵۲۱۔ ۵۲۲۔ ۵۲۳۔ ۵۲۴۔ ۵۲۵۔ ۵۲۶۔ ۵۲۷۔ ۵۲۸۔ ۵۲۹۔ ۵۳۰۔ ۵۳۱۔ ۵۳۲۔ ۵۳۳۔ ۵۳۴۔ ۵۳۵۔ ۵۳۶۔ ۵۳۷۔ ۵۳۸۔ ۵۳۹۔ ۵۴۰۔ ۵۴۱۔ ۵۴۲۔ ۵۴۳۔ ۵۴۴۔ ۵۴۵۔ ۵۴۶۔ ۵۴۷۔ ۵۴۸۔ ۵۴۹۔ ۵۵۰۔ ۵۵۱۔ ۵۵۲۔ ۵۵۳۔ ۵۵۴۔ ۵۵۵۔ ۵۵۶۔ ۵۵۷۔ ۵۵۸۔ ۵۵۹۔ ۵۶۰۔ ۵۶۱۔ ۵۶۲۔ ۵۶۳۔ ۵۶۴۔ ۵۶۵۔ ۵۶۶۔ ۵۶۷۔ ۵۶۸۔ ۵۶۹۔ ۵۷۰۔ ۵۷۱۔ ۵۷۲۔ ۵۷۳۔ ۵۷۴۔ ۵۷۵۔ ۵۷۶۔ ۵۷۷۔ ۵۷۸۔ ۵۷۹۔ ۵۸۰۔ ۵۸۱۔ ۵۸۲۔ ۵۸۳۔ ۵۸۴۔ ۵۸۵۔ ۵۸۶۔ ۵۸۷۔ ۵۸۸۔ ۵۸۹۔ ۵۹۰۔ ۵۹۱۔ ۵۹۲۔ ۵۹۳۔ ۵۹۴۔ ۵۹۵۔ ۵۹۶۔ ۵۹۷۔ ۵۹۸۔ ۵۹۹۔ ۶۰۰۔ ۶۰۱۔ ۶۰۲۔ ۶۰۳۔ ۶۰۴۔ ۶۰۵۔ ۶۰۶۔ ۶۰۷۔ ۶۰۸۔ ۶۰۹۔ ۶۱۰۔ ۶۱۱۔ ۶۱۲۔ ۶۱۳۔ ۶۱۴۔ ۶۱۵۔ ۶۱۶۔ ۶۱۷۔ ۶۱۸۔ ۶۱۹۔ ۶۲۰۔ ۶۲۱۔ ۶۲۲۔ ۶۲۳۔ ۶۲۴۔ ۶۲۵۔ ۶۲۶۔ ۶۲۷۔ ۶۲۸۔ ۶۲۹۔ ۶۳۰۔ ۶۳۱۔ ۶۳۲۔ ۶۳۳۔ ۶۳۴۔ ۶۳۵۔ ۶۳۶۔ ۶۳۷۔ ۶۳۸۔ ۶۳۹۔ ۶۴۰۔ ۶۴۱۔ ۶۴۲۔ ۶۴۳۔ ۶۴۴۔ ۶۴۵۔ ۶۴۶۔ ۶۴۷۔ ۶۴۸۔ ۶۴۹۔ ۶۵۰۔ ۶۵۱۔ ۶۵۲۔ ۶۵۳۔ ۶۵۴۔ ۶۵۵۔ ۶۵۶۔ ۶۵۷۔ ۶۵۸۔ ۶۵۹۔ ۶۶۰۔ ۶۶۱۔ ۶۶۲۔ ۶۶۳۔ ۶۶۴۔ ۶۶۵۔ ۶۶۶۔ ۶۶۷۔ ۶۶۸۔ ۶۶۹۔ ۶۷۰۔ ۶۷۱۔ ۶۷۲۔ ۶۷۳۔ ۶۷۴۔ ۶۷۵۔ ۶۷۶۔ ۶۷۷۔ ۶۷۸۔ ۶۷۹۔ ۶۸۰۔ ۶۸۱۔ ۶۸۲۔ ۶۸۳۔ ۶۸۴۔ ۶۸۵۔ ۶۸۶۔ ۶۸۷۔ ۶۸۸۔ ۶۸۹۔ ۶۹۰۔ ۶۹۱۔ ۶۹۲۔ ۶۹۳۔ ۶۹۴۔ ۶۹۵۔ ۶۹۶۔ ۶۹۷۔ ۶۹۸۔ ۶۹۹۔ ۷۰۰۔ ۷۰۱۔ ۷۰۲۔ ۷۰۳۔ ۷۰۴۔ ۷۰۵۔ ۷۰۶۔ ۷۰۷۔ ۷۰۸۔ ۷۰۹۔ ۷۱۰۔ ۷۱۱۔ ۷۱۲۔ ۷۱۳۔ ۷۱۴۔ ۷۱۵۔ ۷۱۶۔ ۷۱۷۔ ۷۱۸۔ ۷۱۹۔ ۷۲۰۔ ۷۲۱۔ ۷۲۲۔ ۷۲۳۔ ۷۲۴۔ ۷۲۵۔ ۷۲۶۔ ۷۲۷۔ ۷۲۸۔ ۷۲۹۔ ۷۳۰۔ ۷۳۱۔ ۷۳۲۔ ۷۳۳۔ ۷۳۴۔ ۷۳۵۔ ۷۳۶۔ ۷۳۷۔ ۷۳۸۔ ۷۳۹۔ ۷۴۰۔ ۷۴۱۔ ۷۴۲۔ ۷۴۳۔ ۷۴۴۔ ۷۴۵۔ ۷۴۶۔ ۷۴۷۔ ۷۴۸۔ ۷۴۹۔ ۷۵۰۔ ۷۵۱۔ ۷۵۲۔ ۷۵۳۔ ۷۵۴۔ ۷۵۵۔ ۷۵۶۔ ۷۵۷۔ ۷۵۸۔ ۷۵۹۔ ۷۶۰۔ ۷۶۱۔ ۷۶۲۔ ۷۶۳۔ ۷۶۴۔ ۷۶۵۔ ۷۶۶۔ ۷۶۷۔ ۷۶۸۔ ۷۶۹۔ ۷۷۰۔ ۷۷۱۔ ۷۷۲۔ ۷۷۳۔ ۷۷۴۔ ۷۷۵۔ ۷۷۶۔ ۷۷۷۔ ۷۷۸۔ ۷۷۹۔ ۷۸۰۔ ۷۸۱۔ ۷۸۲۔ ۷۸۳۔ ۷۸۴۔ ۷۸۵۔ ۷۸۶۔ ۷۸۷۔ ۷۸۸۔ ۷۸۹۔ ۷۹۰۔ ۷۹۱۔ ۷۹۲۔ ۷۹۳۔ ۷۹۴۔ ۷۹۵۔ ۷۹۶۔ ۷۹۷۔ ۷۹۸۔ ۷۹۹۔ ۸۰۰۔ ۸۰۱۔ ۸۰۲۔ ۸۰۳۔ ۸۰۴۔ ۸۰۵۔ ۸۰۶۔ ۸۰۷۔ ۸۰۸۔ ۸۰۹۔ ۸۱۰۔ ۸۱۱۔ ۸۱۲۔ ۸۱۳۔ ۸۱۴۔ ۸۱۵۔ ۸۱۶۔ ۸۱۷۔ ۸۱۸۔ ۸۱۹۔ ۸۲۰۔ ۸۲۱۔ ۸۲۲۔ ۸۲۳۔ ۸۲۴۔ ۸۲۵۔ ۸۲۶۔ ۸۲۷۔ ۸۲۸۔ ۸۲۹۔ ۸۳۰۔ ۸۳۱۔ ۸۳۲۔ ۸۳۳۔ ۸۳۴۔ ۸۳۵۔ ۸۳۶۔ ۸۳۷۔ ۸۳۸۔ ۸۳۹۔ ۸۴۰۔ ۸۴۱۔ ۸۴۲۔ ۸۴۳۔ ۸۴۴۔ ۸۴۵۔ ۸۴۶۔ ۸۴۷۔ ۸۴۸۔ ۸۴۹۔ ۸۵۰۔ ۸۵۱۔ ۸۵۲۔ ۸۵۳۔ ۸۵۴۔ ۸۵۵۔ ۸۵۶۔ ۸۵۷۔ ۸۵۸۔ ۸۵۹۔ ۸۶۰۔ ۸۶۱۔ ۸۶۲۔ ۸۶۳۔ ۸۶۴۔ ۸۶۵۔ ۸۶۶۔ ۸۶۷۔ ۸۶۸۔ ۸۶۹۔ ۸۷۰۔ ۸۷۱۔ ۸۷۲۔ ۸۷۳۔ ۸۷۴۔ ۸۷۵۔ ۸۷۶۔ ۸۷۷۔ ۸۷۸۔ ۸۷۹۔ ۸۸۰۔ ۸۸۱۔ ۸۸۲۔ ۸۸۳۔ ۸۸۴۔ ۸۸۵۔ ۸۸۶۔ ۸۸۷۔ ۸۸۸۔ ۸۸۹۔ ۸۹۰۔ ۸۹۱۔ ۸۹۲۔ ۸۹۳۔ ۸۹۴۔ ۸۹۵۔ ۸۹۶۔ ۸۹۷۔ ۸۹۸۔ ۸۹۹۔ ۹۰۰۔ ۹۰۱۔ ۹۰۲۔ ۹۰۳۔ ۹۰۴۔ ۹۰۵۔ ۹۰۶۔ ۹۰۷۔ ۹۰۸۔ ۹۰۹۔ ۹۱۰۔ ۹۱۱۔ ۹۱۲۔ ۹۱۳۔ ۹۱۴۔ ۹۱۵۔ ۹۱۶۔ ۹۱۷۔ ۹۱۸۔ ۹۱۹۔ ۹۲۰۔ ۹۲۱۔ ۹۲۲۔ ۹۲۳۔ ۹۲۴۔ ۹۲۵۔ ۹۲۶۔ ۹۲۷۔ ۹۲۸۔ ۹۲۹۔ ۹۳۰۔ ۹۳۱۔ ۹۳۲۔ ۹۳۳۔ ۹۳۴۔ ۹۳۵۔ ۹۳۶۔ ۹۳۷۔ ۹۳۸۔ ۹۳۹۔ ۹۴۰۔ ۹۴۱۔ ۹۴۲۔ ۹۴۳۔ ۹۴۴۔ ۹۴۵۔ ۹۴۶۔ ۹۴۷۔ ۹۴۸۔ ۹۴۹۔ ۹۵۰۔ ۹۵۱۔ ۹۵۲۔ ۹۵۳۔ ۹۵۴۔ ۹۵۵۔ ۹۵۶۔ ۹۵۷۔ ۹۵۸۔ ۹۵۹۔ ۹۶۰۔ ۹۶۱۔ ۹۶۲۔ ۹۶۳۔ ۹۶۴۔ ۹۶۵۔ ۹۶۶۔ ۹۶۷۔ ۹۶۸۔ ۹۶۹۔ ۹۷۰۔ ۹۷۱۔ ۹۷۲۔ ۹۷۳۔ ۹۷۴۔ ۹۷۵۔ ۹۷۶۔ ۹۷۷۔ ۹۷۸۔ ۹۷۹۔ ۹۸۰۔ ۹۸۱۔ ۹۸۲۔ ۹۸۳۔ ۹۸۴۔ ۹۸۵۔ ۹۸۶۔ ۹۸۷۔ ۹۸۸۔ ۹۸۹۔ ۹۹۰۔ ۹۹۱۔ ۹۹۲۔ ۹۹۳۔ ۹۹۴۔ ۹۹۵۔ ۹۹۶۔ ۹۹۷۔ ۹۹۸۔ ۹۹۹۔ ۱۰۰۰۔ ۱۰۰۱۔ ۱۰۰۲۔ ۱۰۰۳۔ ۱۰۰۴۔ ۱۰۰۵۔ ۱۰۰۶۔ ۱۰۰۷۔ ۱۰۰۸۔ ۱۰۰۹۔ ۱۰۱۰۔ ۱۰۱۱۔ ۱۰۱۲۔ ۱۰۱۳۔ ۱۰۱۴۔ ۱۰۱۵۔ ۱۰۱۶۔ ۱۰۱۷۔ ۱۰۱۸۔ ۱۰۱۹۔ ۱۰۲۰۔ ۱۰۲۱۔ ۱۰۲۲۔ ۱۰۲۳۔ ۱۰۲۴۔ ۱۰۲۵۔ ۱۰۲۶۔ ۱۰۲۷۔ ۱۰۲۸۔ ۱۰۲۹۔ ۱۰۳۰۔ ۱۰۳۱۔ ۱۰۳۲۔ ۱۰۳۳۔ ۱۰۳۴۔ ۱۰۳۵۔ ۱۰۳۶۔ ۱۰۳۷۔ ۱۰۳۸۔ ۱۰۳۹۔ ۱۰۴۰۔ ۱۰۴۱۔ ۱۰۴۲۔ ۱۰۴۳۔ ۱۰۴۴۔ ۱۰۴۵۔ ۱۰۴۶۔ ۱۰۴۷۔ ۱۰۴۸۔ ۱۰۴۹۔ ۱۰۵۰۔ ۱۰۵۱۔ ۱۰۵۲۔ ۱۰۵۳۔ ۱۰۵۴۔ ۱۰۵۵۔ ۱۰۵۶۔ ۱۰۵۷۔ ۱۰۵۸۔ ۱۰۵۹۔ ۱۰۶۰۔ ۱۰۶۱۔ ۱۰۶۲۔ ۱۰۶۳۔ ۱۰۶۴۔ ۱۰۶۵۔ ۱۰۶۶۔ ۱۰۶۷۔ ۱۰۶۸۔ ۱۰۶۹۔ ۱۰۷۰۔ ۱۰۷۱۔ ۱۰۷۲۔ ۱۰۷۳۔ ۱۰۷۴۔ ۱۰۷۵۔ ۱۰۷۶۔ ۱۰۷۷۔ ۱۰۷۸۔ ۱۰۷۹۔ ۱۰۸۰۔ ۱۰۸۱۔ ۱۰۸۲۔ ۱۰۸۳۔ ۱۰۸۴۔ ۱۰۸۵۔ ۱۰۸۶۔ ۱۰۸۷۔ ۱۰۸۸۔ ۱۰۸۹۔ ۱۰۹۰۔ ۱۰۹۱۔ ۱۰۹۲۔ ۱۰۹۳۔ ۱۰۹۴۔ ۱۰۹۵۔ ۱۰۹۶۔ ۱۰۹۷۔ ۱۰۹۸۔ ۱۰۹۹۔ ۱۱۰۰۔ ۱۱۰۱۔ ۱۱۰۲۔ ۱۱۰۳۔ ۱۱۰۴۔ ۱۱۰۵۔ ۱۱۰۶۔ ۱۱۰۷۔ ۱۱۰۸۔ ۱۱۰۹۔ ۱۱۱۰۔ ۱۱۱۱۔ ۱۱۱۲۔ ۱۱۱۳۔ ۱۱۱۴۔ ۱۱۱۵۔ ۱۱۱۶۔ ۱۱۱۷۔ ۱۱۱۸۔ ۱۱۱۹۔ ۱۱۲۰۔ ۱۱۲۱۔ ۱۱۲۲۔ ۱۱۲۳۔ ۱۱۲۴۔ ۱۱۲۵۔ ۱۱۲۶۔ ۱۱۲۷۔ ۱۱۲۸۔ ۱۱۲۹۔ ۱۱۳۰۔ ۱۱۳۱۔ ۱۱۳۲۔ ۱۱۳۳۔ ۱۱۳۴۔ ۱۱۳۵۔ ۱۱۳۶۔ ۱۱۳۷۔ ۱۱۳۸۔ ۱۱۳۹۔ ۱۱۴۰۔ ۱۱۴۱۔ ۱۱۴۲۔ ۱۱۴۳۔ ۱۱۴۴۔ ۱۱۴۵۔ ۱۱۴۶۔ ۱۱۴۷۔ ۱۱۴۸۔ ۱۱۴۹۔ ۱۱۵۰۔ ۱۱۵۱۔ ۱۱۵۲۔ ۱۱۵۳۔ ۱۱۵۴۔ ۱۱۵۵۔ ۱۱۵۶۔ ۱۱۵۷۔ ۱۱۵۸۔ ۱۱۵۹۔ ۱۱۶۰۔ ۱۱۶۱۔ ۱۱۶۲۔ ۱۱۶۳۔ ۱۱۶۴۔ ۱۱۶۵۔ ۱۱۶۶۔ ۱۱۶۷۔ ۱۱۶۸۔ ۱۱۶۹۔ ۱۱۷۰۔ ۱۱۷۱۔ ۱۱۷۲۔ ۱۱۷۳۔ ۱۱۷۴۔ ۱۱۷۵۔ ۱۱۷۶۔ ۱۱۷۷۔ ۱۱۷۸۔ ۱۱۷۹۔ ۱۱۸۰۔ ۱۱۸۱۔ ۱۱۸۲۔ ۱۱۸۳۔ ۱۱۸۴۔ ۱۱۸۵۔ ۱۱۸۶۔ ۱۱۸۷۔ ۱۱۸۸۔ ۱۱۸۹۔ ۱۱۹۰۔ ۱۱۹۱۔ ۱۱۹۲۔ ۱۱۹۳۔ ۱۱۹۴۔ ۱۱۹۵۔ ۱۱۹۶۔ ۱۱۹۷۔ ۱۱۹۸۔ ۱۱۹۹۔ ۱۲۰۰۔ ۱۲۰۱۔ ۱۲۰۲۔ ۱۲۰۳۔ ۱۲۰۴۔ ۱۲۰۵۔ ۱۲۰۶۔ ۱۲۰۷۔ ۱۲۰۸۔ ۱۲۰۹۔ ۱۲۱۰۔ ۱۲۱۱۔ ۱۲۱۲۔ ۱۲۱۳۔ ۱۲۱۴۔ ۱۲۱۵۔ ۱۲۱۶۔ ۱۲۱۷۔ ۱۲۱۸۔ ۱۲۱۹۔ ۱۲۲۰۔ ۱۲۲۱۔ ۱۲۲۲۔ ۱۲۲۳۔ ۱۲۲۴۔ ۱۲۲۵۔ ۱۲۲۶۔ ۱۲۲۷۔ ۱۲۲۸۔ ۱۲۲۹۔ ۱۲۳۰۔ ۱۲۳۱۔ ۱۲۳۲۔ ۱۲۳۳۔ ۱۲۳۴۔ ۱۲۳۵۔ ۱۲۳۶۔ ۱۲۳۷۔ ۱۲۳۸۔ ۱۲۳۹۔ ۱۲۴۰۔ ۱۲۴۱۔ ۱۲۴۲۔ ۱۲۴۳۔ ۱۲۴۴۔ ۱۲۴۵۔ ۱۲۴۶۔ ۱۲۴۷۔ ۱۲۴۸۔ ۱۲۴۹۔ ۱۲۵۰۔ ۱۲۵۱۔ ۱۲۵۲۔ ۱۲۵۳۔ ۱۲۵۴۔ ۱۲۵۵۔ ۱۲۵۶۔ ۱۲۵۷۔ ۱۲۵۸۔ ۱۲۵۹۔ ۱۲۶۰۔ ۱۲۶۱۔ ۱۲۶۲۔ ۱۲۶۳۔ ۱۲۶۴۔ ۱۲۶۵۔ ۱۲۶۶۔ ۱۲۶۷۔ ۱۲۶۸۔ ۱۲۶۹۔ ۱۲۷۰۔ ۱۲۷۱۔ ۱۲۷۲۔ ۱۲۷۳۔ ۱۲۷۴۔ ۱۲۷۵۔ ۱۲۷۶۔ ۱۲۷۷۔ ۱۲۷۸۔ ۱۲۷۹۔ ۱۲۸۰۔ ۱۲۸۱۔ ۱۲۸۲۔ ۱۲۸۳۔ ۱۲۸۴۔ ۱۲۸۵۔ ۱۲۸۶۔ ۱۲۸۷۔ ۱۲۸۸۔ ۱۲۸۹۔ ۱۲۹۰۔ ۱۲۹۱۔ ۱۲۹۲۔ ۱۲۹۳۔ ۱۲۹۴۔ ۱۲۹۵۔ ۱۲۹۶۔ ۱۲۹۷۔ ۱۲۹۸۔ ۱۲۹۹۔ ۱۳۰۰۔ ۱۳۰۱۔ ۱۳۰۲۔ ۱۳۰۳۔ ۱۳۰۴۔ ۱۳۰۵۔ ۱۳۰۶۔ ۱۳۰۷۔ ۱۳۰۸۔ ۱۳۰۹۔ ۱۳۱۰۔ ۱۳۱۱۔ ۱۳۱۲۔ ۱۳۱۳۔ ۱۳۱۴۔ ۱۳۱۵۔ ۱۳۱۶۔ ۱۳۱۷۔ ۱۳۱۸۔ ۱۳۱۹۔ ۱۳۲۰۔ ۱۳۲۱۔ ۱۳۲۲۔ ۱۳۲۳۔ ۱۳۲۴۔ ۱۳۲۵۔ ۱۳۲۶۔ ۱۳۲۷۔ ۱۳۲۸۔ ۱۳۲۹۔ ۱۳۳۰۔ ۱۳۳۱۔ ۱۳۳۲۔ ۱۳۳۳۔ ۱۳۳۴۔ ۱۳۳۵۔ ۱۳۳۶۔ ۱۳۳۷۔ ۱۳۳۸۔ ۱۳۳۹۔ ۱۳۴۰۔ ۱۳۴۱۔ ۱۳۴۲۔ ۱۳۴۳۔ ۱۳۴۴۔ ۱۳۴۵۔ ۱۳۴۶۔ ۱۳۴۷۔ ۱۳۴۸۔ ۱۳۴۹۔ ۱۳۵۰۔ ۱۳۵۱۔ ۱۳۵۲۔ ۱۳۵۳۔ ۱۳۵۴۔ ۱۳۵۵۔ ۱۳۵۶۔ ۱۳۵۷۔ ۱۳۵۸۔ ۱۳۵۹۔ ۱۳۶۰۔ ۱۳۶۱۔ ۱۳۶۲۔ ۱۳۶۳۔ ۱۳۶۴۔ ۱۳۶۵۔ ۱۳۶۶۔ ۱۳۶۷۔ ۱۳۶۸۔ ۱۳۶۹۔ ۱۳۷۰۔ ۱۳۷۱۔ ۱۳۷۲۔ ۱۳۷۳۔ ۱۳۷۴۔ ۱۳۷۵۔ ۱۳۷۶۔ ۱۳۷۷۔ ۱۳۷۸۔ ۱۳۷۹۔ ۱۳۸۰۔ ۱۳۸۱۔ ۱۳۸۲

آجاتی ہے۔

اصول فقہ کے مسائل میں سے فرض و واجب کی تعریف میں پھر اعتقادی اجتہاد کی اور عملی کی طرف ان کی تقسیم میں علماء کے اقوال جامعیت کے ساتھ نہیں تھے۔ اسی حضرت نے ان کی تعریف و تقسیم میں مکمل جامعیت ملحوظ رکھی ہے اور تمام قیود کی واضح اقدیت کی نشاندہی بھی فرمائی ہے۔

آپ نے فرض اعتقادی اور واجب اعتقادی کی یہ تعریف فرمائی ہے: "بہتہ جس شے کی طلب جزی حتمی کا ایسا اذعان کرے جو اصول دین میں مستبر ہو تو فرض اعتقادی ہے اور اگر ایسا اذعان نہ ہو تو واجب اعتقادی ہے۔ اس تعریف پر فرض اعتقادی تمام ائمہ دین کا اجماعی حکم ہوگا اور اس فرض کا منکر فقہائے متاخرین کے نزدیک کافر ہے لیکن محققین کے نزدیک اس صورت میں کافر ہوگا جبکہ اس کی فرضیت ضروریات دین سے ہو اور قول محققین ہی میں احتیاط ہے اور اسی پر اعتماد ہے۔ اس موقع پر وضو میں غسل رجليں کی فرضیت مثال کے طور پر پیش کی جاسکتی ہے کہ اس کا وجوب جزی حتمی ہے لیکن اس کے منکر کی تکفیر محققین کے مسلک پر نہ ہوگی کیونکہ یہ مسئلہ نہ وریات دین سے نہیں ہے۔

فرض عملی کی تعریف۔ فرض عملی وہ فرض ہے جس کا ثبوت نظر بہتہ میں بحکم دلائل شرعیہ یقین سے ہو کہ جس کے کئے بغیر آدمی بری الذمہ نہ ہو یہاں تک کہ وہ اگر کسی عبادت کے اندر فرض ہے تو وہ عبادت بدون اس کے باطل و کالعدم ہوگی۔

۱۔ امام محمد رضا۔ فتاویٰ رضویہ ص ۶ ج ۱ مطبوعہ المصنف بریلی

۲۔

۳۔

۴۔

س کا بوجھ انکار فسق و گمراہی ہے۔

واجب عملی کی تعریف۔ واجب عملی وہ واجب عقائدی ہے جس کے لئے  
بہر برائی اندر نہ ہونے کا امکان ہو لیکن غائب فرض اس کی ضرورت پر ہے۔ واجب عملی کے  
غیر عبادت ناقص رہتی ہے صاحب کافی نے فرض عملی کی تعریف اس طرح کی ہے "ہما  
یثوت لکوار سفوت" اور تحریر میں فرمایا "مفروض ماقع بن دملہ"

یہ دونوں تعریضیں قابل اعتراض ہیں صاحب کافی کی تعریف واجب عملی پر بھی  
اعتراض آتی ہے در صاحب "قریر" کی تعریف پر لازم آتا ہے کہ چونکہ تعالیٰ سرکام حق کی مزدوم  
نہ رہنے کی وجہ سے فرض نہ رہے کسی اعتراض سے بچنے کے لئے صاحب "نہایہ" سے یہ  
نتیجہ پیدا کیا کہ ممکن ہے کہ مقدار مع کے معاملہ میں فرض پائی واجب ہو لیکن صاحب  
بجوانے یہ تاویل کی کہ خصوصیت مقام سے فرض کی قطعیت و ثبوت کا فرق ہوتا ہے  
اسی حضرت نے فرمایا کہ قطعیت تین قسم کی ہوتی ہے۔

اول عام۔ جس میں علوم و خواص مشترک ہیں یہ ضروریات دین میں ہوتی ہے۔

دوم خاص۔ جو ماہرین علم کے ساتھ مخصوص ہوتی ہے یہ اجماعی فرض عقائدی

میں پائی جاتی ہے۔

سوم اخص۔ جو مخصوص علماء کے ساتھ خاص ہے کہ جن کے مسائل میں کسی

عالم کے نزدیک قرائن و شواہد کی روشنی میں کسی فرض کی قطعیت ظاہر ہو جاتی ہے اور

ما ادرہ رنما تاوی صوہ نسما ج ا سلع اہنت۔ بریلی

ع

ع

ع

ع

دوسرے اس سے مخدوم ہوتے ہیں اس کی مثال یہ ہے کہ کسی صحابی نے رسول مہ صلی اللہ علیہ وسلم سے بلا واسطہ کوئی حکم سنا تو یہ حکم ان صحابی کے لئے قطعی ہے لیکن ان سے سننے والے کے لئے خبر واحد ہونے کی وجہ سے قطعی ہے لہذا فرض اعتقاد دے کی قطعیت پر تمام اہل علم کا یقین ضروری ہے۔

جس چیز کی فرضیت صرف ایک مجتہد کی نظر میں بالیقین ہو وہ فرض قطعی ہے بخلاف  
شامی فرماتے ہیں کہ صاحب بحر کا قول جملہ اہل اصول کے خلاف ہے کیونکہ اہل اصول کے  
نزدیک فرض وہی ہے جو دلیل قطعی سے بے شبہ ثابت ہو۔

اعلیٰ حضرت فرماتے ہیں کہ علماء مشامی کا یہ اعتراض بر محل نہیں ہے کیونکہ مطلق اہل اصول کی پابندی ہر جگہ ضروری نہیں ہوتی بلکہ خود اہل اصول فرض کا استعمال حتیٰ اور قطعی دلوں پر کرتے ہیں مثلاً الوتر واجب فرض، تعدیل الارکان فرض وغیرہ۔

لہذا صبح یہی ہے کہ قطعیت صرف نذر مجتہد میں ضروری ہے چنانچہ دو مختاریں  
ہے بالفرض ما قطع بلزوم مدحتی یکفر جاہدہ کا صل مع الرأس دند اطلق علی  
العملی و هو ما تفوت الصحة بفواتہ کا مفقودہ الا جتناد ہی۔

اس موقع پر دلیلوں کی ثبوتی و اثباتی قطعیت سے متعلق ایک تقسیم خالی از فائدہ نہ  
 ہوگی نہ صاحب بحر اور علامہ حطاوی و شارح دیگر علماء نے اس تقسیم کا تذکرہ اس صرح کیا ہے  
 دلائل سمعیہ قطعی اثبوت و قطعی الدلالة۔ جیسے قرآن کریم اور احادیث متواتر کی  
 محکم اور مفسر مخصوص قطعی الثبوت قطعی الدلائل جیسے آیات مؤول۔ عن الثبوت قطعی  
 الدلائل جیسے احادیث آحاد جن مفہومات قطعی ہوں۔ یعنی اثبوت قطعی الدلائل جیسے

منہ امام احمد رضا۔ فتاویٰ رضویہ ص ۸ ج ۱ مطبع المصنف - بریلی۔

2 4 6 8 10 12 14 16 18 20 22 24 26 28 30 32 34 36 38 40 42 44 46 48 50 52 54 56 58 60 62 64 66 68 70 72 74 76 78 80 82 84 86 88 90 92 94 96 98 100

4 4 4 9 4 4 4







بحر لائقین است التزیه فی رتبة المندوب پھر دوسری جگہ ارشاد فرمایا۔  
 لا یلزم من ترک المستحب ثبوت الکراهۃ۔ پھر دوسری جگہ فرمایا۔ المکروہ تنزیہاً  
 یردہ خلاف الاولیٰ اور دوسری جگہ فرمایا النوافل فعلھا ادنی ولا یقال ترکھا مکروہاً  
 اسی طرح دونوں مضمون کی عبارتیں کئی مقامات پر ان سے تحریر میں آئیں۔ مکروہ  
 تنزیہی کی تعریف میں مذکورہ بالا مشائخ کی عبارتیں باہم متعارض ہیں اس لئے علامہ  
 فتاویٰ فرماتے ہیں۔ وان کان ذلک الشیء مستحباً ومندوباً ویسبغہ فیمنی  
 ان لا یكون ترکہ مکروہاً صلاً الا انه یسئل علیہ ما قالوا ان المکروہ تنزیہاً  
 مرجعہ الی خلاف الاولیٰ ولا شک ان ترک المستحب خلاف الاولیٰ ہے

اعلیٰ حضرت فرماتے ہیں کہ مستحب و کراہت میں تناقض نہیں ہے کہ ایک کی نفی سے  
 دوسرے کا ثبوت ہو ورنہ مباح میں مکروہ یا مستحب ہونا لازم آئے گا یوں ہی اگر کوئی  
 شخص خانی بیٹھا ہو اور اس پر کوئی مطالبہ شرعی لازم نہ ہو تو بے شمار مکروہات کا ارتکاب  
 ٹھہرے گا کہ یہ مکروہات بے شمار ہیں ورنہ وہ ان سب کا تارک ہو۔ نیز لفظ کراہت خود ہی  
 نشانہ ہی کر رہا ہے کہ وہ بمقابلہ سنت ہے کہ ارتکاب کراہت میں ملامت ہے اور ترک  
 سنت میں بھی لیکن ترک مندوب پر کچھ بھی نہیں۔ علاوہ ازیں ہماری تحقیق یہ ہے کہ جس فعل  
 کا مطالبہ شرعی ہے اس کا ترک دو حال سے خالی نہیں نادرا ترک ہو یا وعدہ پھر ان میں سے  
 ہر ایک میں احتمال رکھتے ہیں ترک سے استحقاق عذاب ہوگا یا استحقاق عقاب یا کچھ نہیں۔  
 جس میں عذاب و عقاب کا استحقاق نہیں وہی مستحب و مندوب ہے۔

شرعاً جس موہ میں ترک فعل کا مطالبہ ہے ان کی تقسیم بھی اسی طور پر ہوگی کہ جن کے فعل

سے بحر لائق بحوالہ فتاویٰ رضویہ علامہ احمد رضا ج ۱ ص ۱۰۰ بہت بریلی۔

علامہ امام محمد رضا فتاویٰ رضویہ ج ۱ ص ۱۰۰ مطبع بہت بریلی

پر عذاب یا عقاب یا عاتق استحقاق ہوگا یا نہیں جہاں استحقاق عتاب و عتابت ہو وہاں کراہت  
تشریحی ہے اور جہاں کچھ نہ ہو وہ خلاف اولیٰ ہے۔ لہذا کراہت تشریحی کی طرح خلاف  
اولیٰ نہیں چنانچہ فخر الاسلام اپنے اصول میں فرماتے ہیں۔ السنن نوعان مسند اھدی و  
تارکھا يستوجب اساءۃ۔

پس کراہت تشریحی سنت غیر موکرہ کے بالمقابل ایک قسم ہے اسے مستحب کے بمقابل  
کہنا خلاف تحقیق ہے۔ ایک بات یہ بھی ہے کہ کراہت اگرچہ تشریحی ہو بے دلیل تو نہیں  
ہو سکتی۔ بحر الرائق باب البیہین میں ہے۔ لا بد لهما من دلیل خاص۔

علامہ شامی نے مکروہات و ضوریہ میں فرمایا۔ لفظ ظاہر ان خلاف الاولیٰ عام مقدمہ  
لا یكون مکروہ حیث لا دلیل خاص کترک صلوٰۃ الضحیٰ ہے

**تقلید کیا ہے؟**

قرآن و احادیث کی متعدد نصوص سے تقلید کی حرمت ثابت ہوتی ہے جب کہ بعض  
دوسری آیات و احادیث میں اہل علم کی پیروی کا حکم بھی مذکور ہے اس لئے ائمہ فقہ  
میں یہ مسئلہ اٹھا کہ تقلید کیا ہے۔ فاضل بہاری نے تقلید کی یہ تعریف کی ہے۔ تقلید  
عمل بقول الذی من غیر تبحر کا خدا تعالیٰ و مجتہدین میں مشدق و مرجوح و سببی  
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم والی الاجماع نہیں منہ دیکھ دعای فی المقتی و ستاحی و  
السدول کا یہاں منہ دیکھ علیٰ مکن العرب علی ان دعای مشدق و مرجوح و سببی  
الامام و علیہ معظم الاصول میں لکھا

من ہرست سے چند باتیں واضح ہوئیں۔

۱۔ امام احمد رضا فتاویٰ رضویہ ج ۲ ص ۴۲ مجمع مست بریل

۲۔ امام احمد رضا فتاویٰ رضویہ ج ۲ ص ۴۲ مجمع مست بریل

۳۔ شامی بہ مؤلف امام احمد رضا فتاویٰ رضویہ ج ۲ ص ۴۲ مجمع مست بریل

۴۔ شرح مسلم الشیخ ص ۶۲۳

تسلیم ہے (۲) تسلیم ایک قابل مذمت کام ہے (۳) عوام اگر فقیہ کی طرف مراجعت کریں تو یہ قابل مذمت تسلیم نہیں (۴) مجتہد اگر اپنی معلومات کے برخلاف کسی دوسرے صاحب اجتہاد کی پیروی کرے تو یہ قابل مذمت فعل ہے۔

یہاں یہ مسئلہ قابل غور ہے کہ مفتی سے معلومات حاصل کر کے عمل کرنا اہل اصول کے نزدیک تسلیم نہیں ہے حالانکہ پوری دنیا میں فقہاء کے مقلدین بھرے پڑے ہیں اور ہر جگہ انہیں مقلد ہی کہا جاتا ہے۔ اسی لئے "شرح مسلم اشہوت" میں "بحر العلوم" فرماتے ہیں کہ عوام اگر مجتہد کی پیروی کریں تو یہ تسلیم ہے لیکن "بحر العلوم علیا رحمہ" کے فرمانے کے بموجب یہ لازم آتا ہے کہ دنیا کے تمام عوام و خواص تسلیم کی وجہ سے قابل مذمت ہیں کیونکہ آپ نے تسلیم عوام کی مثال فاضل بہاری کی ذکر کردہ تسلیم کے ذیل میں پیش کی ہے۔ حالانکہ خود بحر العلوم جگہ فاضل حبیب اللہ بہاری بھی انہوں نے فروغ میں مذہب حنفیت کے مقلد اعلیٰ حضرت نے "بحر العلوم" کے بیان پر کلام کیا ہے آپ فرماتے ہیں کہ عوام کو مجتہد کی طرف مراجعت کا شرع حکم ہے۔ تو اسے تسلیم مذموم میں کیونکر شمار کیا جائے گا۔ نیز یہ کہ تسلیم مذموم کی مثال میں آپ نے مجتہد سے رجوع کرنا شمار کر دیا پھر دوسرے جگہ ہی عدم تسلیم کی مثال میں ناشتی کی طرف رجوع کرنا قرار کیا۔ ایک ہی صورت مسئلہ نفی و اثبات دونوں کی تعمیر کیونکر ہوسکتی ہے۔

ساتھ ہی "بحر العلوم" نے بھی کہ عوام ناشتی کی طرف رجوع کریں تو تسلیم نہیں ہے اور عمل کریں تو تسلیم ہے۔ و کذا رجوع عاصی فی صفتی و عاصی فی حدود لیس هذا الرجوع غرضہ تسلیم آداب کا انہیں ہر حال میں تسلیم ہے۔

نہ نون ارتوت۔ ص ۶۴۔ معنی نور مستور لکھنؤ، حدائق سلیم دہلی کل۔

تک دم رضا۔ فتاویٰ رضویہ ج ۲ ص ۲۰۰۔ منبع اہست بری۔ یوپی۔

تے و مہو نواح رضوت ص ۶۲۵، ۶۲۶۔ مستور لکھنؤ۔ یوپی۔

یعنی اگر عالم آدمی مفتی کے قول کو لے یا قاضی شہیدان عدول کے بیان پر  
فیصلہ دے تو اسے تقیید مذہب میں شمار نہ کیا جائے گا اور اس پر عمل کر لیں تو تقیید کہا  
جائے گا۔ اعلیٰ حضرت ذہانت سے ہیں کہ گواہوں کی شہادت پر فیصلہ کرنا نہ عرفی تقیید ہے  
نہ شرعی۔

یعنی سنت نے اس موقع پر نفوس سے تعارض دفع کرنے اور عرف و شرع کی  
مستلاح میں تخیق دینے کی راہ اپنائی ہے آپ فرماتے ہیں تقیید کی دو قسمیں ہیں، عینیہ  
حقیقی (۲۱) تقیید عرفی۔ کسی کے قول پر دلیل اجمالی کی روشنی میں عمل کرنا تقیید عرفی  
ہے اور کسی کے قول پر بے دلیل عمل کرنا تقیید حقیقی ہے۔

تقیید حقیقی مذہب و حرام ہے اور تقیید عرفی جائز بلکہ واجب ہے۔ دلیل ہماری  
یہ ہے کہ ہر ہر مسئلہ کی دلیل نہ جانتے ہوئے کسی صاحب استنباط سے اس خیال سے حکم  
شرعی معلوم کیا جائے کہ یہ عارت و فقیہ شرع سے اخذ کر کے ہمیں بتائے گا۔ تقیید مذہب  
کے دائرہ سے باہر ہونے کے لئے اتنی ہی دلیل کافی ہے۔

قرآن و حدیث میں جہاں بھی تقیید کی مذمت وارد ہوئی ہے اس سے تقیید شرعی  
مراد ہے اور جس جگہ اولیٰ الامر کی ممانعت اور اہل ذکر سے سوال کا حکم ہے اس سے  
ممانعت تقیید عرفی مراد ہے۔ لہذا کسی عام مجتہد کی تقیید برگز تقیید منبر نہیں بلکہ یہ  
شرعاً فرض ہے۔

اس تحقیقی بحث سے نفع بہاری کا کلام نکھر گیا اور ساتھ ہی فاضل کمال معلوم سے  
تفصیل میں جو تسامح ہوا تھا اس کا ازالہ بھی ہو گیا۔ نیز عرف عام و اصطلاح اصول کے  
معانی میں ہم آہنگی بھی پیدا ہو گئی اس کے علاوہ ساری دنیا کے عوام تقیید کی وجہ سے  
خط کاری کے مورد الزام ہونے سے محفوظ ہو گئے۔



# علوم عقلیہ کے ذریعہ فقہی خدمات

علوم عقلیہ میں منطق و فلسفہ سائنس کی حیثیت رکھتے ہیں ایک فلسفی موجودات کے حقائق و اقدار و ان کے حالات سے بحث کرتا ہے جبکہ ایک منطقی کا بحث یہ ہے کہ جمہورات کو معلومات سے کس طرح حاصل کیا جائے جس میں نظر و فکر کی خطائیں نہ ہوں یعنی ایک منطقی کے سطحِ ظہور وہ تو انہ میں جو انسان کو فکری خطاؤں سے محفوظ رکھیں اور ایک فلسفی وہ امور و اقدار کی حیثیت و اقدار معلوم کرنے کے درپے ہوتا ہے۔ لہذا اندر سے ان کی طرف فکر کے اعتبار سے چار جماعتیں وجود میں آئیں۔ ایک جماعت مشائخ جس نے عقل و استدلال کو ذریعہ تحقیق بنایا ساتھ ہی کسی مذہبی پابندی کو یا تحقیق میں دخل نہ دیا۔ دوسرا اگر وہ متکلمین کا ہے جس نے مذہب اسلام کی پابندی کے ساتھ عقل و استدلال سے واقعات کی تفتیش کی۔ تیسری جماعت اشرقیہ کی ہے جنہوں نے مذہبی حرم سے قبح نظر کر کے وجدانی حرم کو بوجہ تحقیق بنایا۔ چوتھا اگر وہ صوفیائے کرام کا ہے جنہوں نے وجدان سے کام لیا مگر اپنی فکری طرز اسلامی رکھا۔

اسلام اور علمائے اسلام کے نزدیک محور فکر شریعت ہی ہے نہ دینیہ نہ دنیویہ تحقیق استدلال ہو یا وجدان ہمیشہ دائرہ شریعت میں محدود رہتا ہے۔ اس لئے فلسفہ اور منطق کے غیر اسلامی طریقے اہل اسلام میں پسند نہیں کیے گئے۔ بیاضی اور کتاب و سنت کو قرار دیا جاتا ہے۔ لیکن اگر عقل استدلال کتاب و سنت سے مزاحم نہ ہوں تو انہیں بھی مذہب اسلام میں یقین جگہ دی جائے گی۔ متکلمین نے اسلام کو عقلی دلائل سے ثابت کر کے علوم عقلیہ کے ساتھ بہرہ ریزی و منطق کے قواعد و استدلال کو فقہ و فقہاء میں بھی جگہ دی گئی۔

علامہ محب اللہ بہاری اپنی معرکہ الآراء تصنیف "مسلم الثبوت" میں فرماتے ہیں :- السقالات الادلی فی امبادی لکلامیۃ ومنہا المنطقیۃ پھر اس کے بعد آپ نے منطق کے پانچ بنیادی اور واضح قواعد استدلال بیان فرمائے اور باقی کے لئے اپنے مسلم العلوم کی طرف مراجعت کے لئے اشارہ فرمایا۔

اسی صفت سے بھی قواعد منطقیہ کی روشنی میں بہت سے مباحث فقہیہ کا اضافہ فرمایا ہے۔ بعد اس میں کافی ایجادات اور تصدیقات نادرہ بھی پیش کی ہیں لیکن آپ نے ان فنون عقلیہ میں بہت رکھنے کے باوجود انہیں ناپسند فرماتے تھے، جن مقدمات پر فنون کے بعض قواعد شرع کے لئے فائدہ بخش ثابت ہوئے انہیں قبول فرمایا ہے۔ منطق کے قواعد عکس و تناقض نیز ترتیب کو جائز قرار دیا ہے۔ اس طرح لازم و مزدوم کے حکام یا شرائط و موانع اور ان کے متعلقات کو بھی استعمال فرماتے ہیں اس میں اس قدر پہلے ہم بعض مثالیں قواعد منطقیہ کے برتنے کے متعلق پیش کرتے ہیں۔

را (۱) کسی شئی کی نئی کے کتنے طریقے ہو سکتے ہیں اس سلسلہ میں آپ منطقی استدلال تحریر فرماتے ہیں۔

ایجاب و سلب تناقض میں منع نہیں ہو سکتے۔ وجودی اس کے لازم کے وجود کا مقتضی اور ان کے نقائص و منافیات کائناتی ہے کہ لازم کا منافی موجود ہو تو لازم نہ ہو اور لازم نہ ہو تو شئی نہ ہو۔ تو ظاہر ہوا کہ سلب شئی سے بین مرتبے میں دل خود اس کی نفی شکار کوئی ہے انسان ہے ہی نہیں دوم اس کے لازم سے کسی شئی کی نفی مثلاً کہ انسان تو ہے لیکن وہ ایک ایسی شئی کا نام ہے جو حیوان یا مطلق نہیں ہو۔ اس کے منافیات سے کسی شئی کا اثبات مثلاً کہ انسان حیوان یا مطلق نہیں ہے عبارت ہے ظاہر ہے کہ ان دونوں پھیلوں نے اگرچہ زبان سے انسان کو موجود کہا مگر

۱۔ علامہ محب اللہ بہاری۔ مسلم الثبوت ص ۱۰ منطق مہدی کا پور۔

حقیقت انسان کو نہ جان، وہ اپنے زعم باطل میں کسی ایسی چیز کو انسان سمجھے ہوئے ہیں جو ہرگز انسان نہیں تو انسان کی نفی اور اس سے پہل میں یہ دونوں اور وہ پہل جس نے اسے سے انسان کا انکار کیا سب برابر ہیں فقط لفظ میں فرق ہے۔ مولانا جوہل کو جمیع صفات کمال لازم ذات اور جمیع عیوب و نقائص اس پر محال بالذات کہ اس کے کمال ذاتی کے منافی ہیں کفار میں ہرگز کوئی نہ سے گا جو اس کی کسی صفات کمالیہ کا منکر یا معاذ اللہ اس کے لئے کسی عیب و نقائص کا مثبت نہ ہو تو دہریے اگر قسم اٹوں کے منکر میں کہ نقائص وجود سے انکار رکھتے ہیں باقی سب کفار و دو قسم اخیر کے منکر ہیں کہ کسی کمال لازم ذات کے نفی یا کسی عیب منافی ذات کے مثبت ہیں بہر حال اللہ تعالیٰ کو نہ جانے میں وہ اور دہریے برابر ہوئے وہی لفظ و لہجہ کا فرق ہے۔ دہریوں نے بہر سے انکار کیا اور ان قہریوں نے اپنے اوپر تراشیدہ کلام خدا رکھ کر لفظ کا اتار کیا مولیٰ سبحانہ و تعالیٰ فرماتا ہے کہ اَوَلَيْسَتْ مِنْ تَحْتِ اَيِّهَا هَوَانٌ دَیْمُو تُو وہ جس نے اپنی خواہش کو خدا بنالیا وہ ہذا آیت کریمہ "لَيَقُولُنَّ بَلَّ" کے تحت میں ارشاد ہوا اِنَّ عَمَلُ بَنِي اَدَمَ لَشَرُّهُمۡ لَا يَتْلُوْنَ اٰیٰتِیۡنِیۡ وَ اَنۡ اَرۡسِلَ فِیۡہِمْ سُلٰتٰیۡنَ اَوۡ اَنۡ یَّجۡئَہُمُ السَّاعَۃُ وَ لَا یَشعُرُوۡنَ اِنَّہُمۡ لَیۡسَ لَہُمۡ اِلَہٌ اِلَّا اَنَا قُلِ اِحۡمَدُ بِنۡتِیۡ" تو کہو خدا کو کہ اس کے منکر بھی نہ صفات میں اسی کو نام دیتے ہیں اپنے مہر دان باطل کو اس راہی نہیں جانتے۔ مگر کیا اس سے یہ گواہی سمجھئے کہ وہ اللہ کو جانتے ہیں نہیں نہیں "بَلَّ" اِنَّ عَمَلُ بَنِي اَدَمَ لَشَرُّهُمۡ لَا یَفۡلَحُوۡنَ اَکۡثَرُ جانتے ہی نہیں۔ "بَلَّ" اِنَّ عَمَلُ بَنِي اَدَمَ لَشَرُّهُمۡ لَا یَفۡلَحُوۡنَ اَکۡثَرُ میں جسے اور بہت سے مہر دان گمراہ لئے کہ ان ہی کو سناؤ سَمِعُوۡہَا سَمِعُوۡہَا بَاۡرُکَ الَّذِیۡ اَنۡزَلَ سُبۡحٰنَہٗ بِحَمۡدِہِیۡ سَمِعُوۡہَا وہ تو فرماتے ہیں کہ تم نے وہ سنا ہے

سہ قرآن پاک پارہ ۹ سورہ فرقان سورہ ۲۰ - سورہ یوسف سورہ ۲۱ -

سورہ یوسف پارہ ۱۰ سورہ یوسف سورہ ۲۱ - سورہ یوسف سورہ ۲۱ -

باپ دادوں نے دھڑلے اللہ نے ان کی کوئی سند نہ اتاری یوں ہی اپنی اندھی اٹکل سے ایک سب سے بڑی ہستی خیال کر کے اس کا نام اللہ رکھ لیا ہے حالانکہ وہ اللہ نہیں کہ جس صفات کی اسے بتاتے ہیں اللہ عزوجل ان سے بہت بلند و بالا ہے تعالیٰ اللہ عَمَّا يَقُولُ الْمُتَلَايُمُونَ "عُلُوًّا كَبِيرًا" سُبْحَنَ رَبِّ الْعَرْشِ عَمَّا يَصِفُونَ ۝ یہ کہ یہاں اکثر سے نفی عالم فرمائی۔

(۲) منطق میں ایک قضیہ ممکنہ عامہ ہوتا ہے اس قضیہ کا مطلب یہ ہوتا ہے کہ کسی کام کے حکم کا جانب مخالف غیر ضروری قرار دیا جائے۔ امکان کذب الہی کے متعلق بحث کرتے ہوئے امکان عام و خاص کا استدلال ایک عام فہم انداز میں عرف کے مطابق کرتے ہوئے استدلال کرتے ہیں۔

"یہ کہ جب اُس کا کذب ممکن ہو تو اس کا صدق ضروری نہ رہا اور جب اس کا صدق ضروری نہ رہا تو اس کی کون سی بات پر اطمینان رہے گا ہر بات میں احتمال رہے گا کہ شاید جھوٹ کہہ دیا ہو۔ جب جھوٹ بول سکتا ہے تو اس یقین کا کیا ذریعہ ہے کہ اس نے کبھی نہ بولا ہو۔ کیا اسے کسی کا ڈر ہے یا اس پر کوئی حاکم و افسر ہے جو اسے دبا دے گا اور جو بات وہ کر سکتا ہے نہ کرنے دے گا یا وہ ذریعہ صرف یہی ہو سکتا تھا کہ خود اس کا وعدہ ہو کہ ہمیشہ سچ بولے گا یا اس نے فرما دیا ہے کہ میری سب باتیں سچی ہیں مگر جب اُس کا جھوٹ ممکن ٹھہر تو سرے سے اس وعدہ و فرمان ہی کے صدق پر کیا اطمینان رہا ہو سکتا ہے کہ یہ جھوٹ ہی بولا ہو۔ معاذ اللہ اُس کا کذب ممکن مان کر دین و شریعت اسلام و ملت کسی کا اصلاً پتہ نہیں رہتا۔ جزا و سزا جنت و نار حساب و کتاب عشر و نشر پر ایمان کا کوئی ذریعہ نہیں رہتا۔

۱۔ امام احمد رضا۔ فتاویٰ رضویہ ج ۱ ص ۳۰، مطبع المصنعت۔ بریلی۔

۲۔ امام محمد رضا۔ بحسب اسلوب ص ۳۰۱ شاہی پریس۔ لاہور۔

(۳) رقت و سیلان کے معنی کی تحقیق کرتے ہوئے علامہ شرنبلالی کا ایک قول نقل

فرماتے ہیں۔ ان کل ما لا یغصر یس برقیق۔ علامہ شرنبلالی کے پیش کردہ اس قاعدہ پر  
ہرگز متعلق معارضہ قلم فرماتے ہیں۔ فعکسہ کل رقیق یغصر۔ و فیہ نظر لایستوی  
فان الدھن رقیق ولا یغصر۔

(۴) فقہ میں نواقض وضو سے متعلق ایک کلیہ موجود ہے۔ مائیس بحدث

یس بنجس۔ اس کی شرح میں علماء فرماتے ہیں کہ اس قضیہ کا عکس نہیں۔ علامہ شامی  
نے اس شرح کا مقلب تحریر فرمایا۔ یرید بہ العکس المستوی لانه جعل جزء لاول  
ثانیاً و ثانی اور مع بقاء الصدق و کیف بحالہم۔

اعلیٰ حضرت نے علامہ شامی کی یہ توجیہ قابل اعتراض قرار دی کہ عکس مستوی میں  
اصل قضیہ کی طرح صدق کا باقی رہنا ضروری ہے کہ یہ عکس لازم جعل ہے تو اس کی  
نفی یونکر ہو سکتی ہے لہذا یہاں نفی عکس سے عکس عرفی کی نفی مراد ہے۔ ہذا ذلہ  
واضحہ فانہم لو راو بہ العکس المستوی لکان فیہ نفی اصل لان العکس  
میں سوا لازم و نہ یلتمت۔ رحمہ اللہ تعالیٰ توں حسب مع بقاء صدق فاذا کان  
الصدق باقیاً لکیف یسید بل الحق انہم یریدون فی امثال امقام نفی عکس  
اعرفی و هو عکس موجبہ لکیفہ کلفہما نقول کل حلال طاهر و لا عکس ای لیس کل  
طاهر حلال لا و ہذا مع دستعارہم فی المکتب العقلیۃ۔ ایضا تراہم یقولون۔ ارتفاع  
عام یستلزم ارتفاع خاص و لا عکس و نفی الدائم یستلزم نفی املن و لا عکس  
انی غیر ذلک و ہذا خص من ان یظہر۔

شہ امام محمد رضا فتاویٰ رضویہ ج ۱ ص ۴۰۰۔ مع کثیری بازار لاہور۔

۴۰

۴۱





برہ براہین ہندسیہ کا رد ایک ہی جواب سے فرمایا ہے۔

واحق مایطمر مقبلہ تصغیف غفرلہ ان لماء سکان سینا و حیدا  
متصلہ حقیقہ کما ترعمہ الفلاسفہ فلا شک ان لقاء بعضہ لقاء کلد بل لا یفر  
صناک لعدم التجزی یا عقل وان کان اجزاء متفرقة ما هو عندنا ان تألف  
لا حسام من جواهر فرد لا تجاوز ولا تنلاص لا متحدہ تصال جزئین۔ القول  
وکل ما تجسم غلا سہ و خدمہ من قامة براہین ہندسیہ وغیرہا علی  
ستمانۃ الجزء وقد وصلہ اشیرازی فی شرح ہواید مسماۃ ہدایۃ حکمت ان  
اتحاد مشر و سماھا جمعیا مما قد دل علی متحانۃ لا فصل دون مقدم غرض وجود  
لاجزاء و مبنی اھندسہ علی توہم فطوریہ منسلکۃ و لا حاجۃ ما فی وجودھا عینا  
فلا عن اتصاھا کا اھیثۃ بتنی علی توہم منافع و محاور و قطاب و دوائر  
ونہرین لھا وجود عینی بل اولی مان اھندسہ تنفی عن وجودھا وجود مناشی  
یقیناً۔ ولایرد علیہا شیء من ذلک و شہ احمد و دنا عمل ذلک کثیر من استکس  
باحساس والی دفع شبہۃ متفلسفین و بآئۃ سویتی بل اھندسہ عندنا امر او متفرقة  
حقیقہ منقسمۃ حساً لہاری فی صباہ عند دخول شمس فی کوۃ بل فی لدخان و  
النار و القباہ الخیث لا مجال صغیفہ بشیء من ماء پس من بدن ہو شہرت بحقیقہ  
لہ پنجس اسماء برتوق تئ من الحبث فطمر ان اسرع۔ مظهر قد اعتبر احسن فھن  
ولا شک ان کلد فی احس تئ واحد کما ہون حقیقہ عند متفلسفہ و لبس ثم  
حجز بنھی الجواز احس بالبلوغ ایہہ موجب ان یوں علی ہذا ایضا لقاء بعضہ لقاء  
کلد بل لا یفر لعدم تجزی حسا اما اکثر مجملہ اسرع لا یحتمل الحبث فلا یضرب

نہ مرہیں ہندسیہ۔ مذکورۃ فی "صد"۔ علامہ صدر الدین شیرازی مغلہ ۲ فی ۵۴۔

مطبوعہ علی مکتبہ عمومی واقعہ فی بلا دہ سنہ ۱۲۱۰ ہجری۔

حوالہ بخش و بہ مستقر عرض تحقیق علی ان الماء لا يتجسس شئ منه بتووع البحاسة  
 و لو من مية حتى ما حولها من ما يليها۔ هكذا ينبغي التحقيق و من الله تعالى التوفيق  
 و ههنا تم الكلام لتمام ملك العلماء الكرام نعمنا الله تعالى ببركاته على الدوام  
 فی دار السلام۔ آمین۔

اس بحث سے متعلق دوسری جگہ محل حضرت ارشاد فرماتے ہیں۔ اقول و بالله  
 التوفيق و بد لوصول لی دسری تحقیق اصنعت عظیمہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک  
 اگرچہ ترکیب اجسام جو اہر فرد و متبادرہ غیر متماثل سے ہے اور یہی حق ہے۔ فقیر نے  
 بحمد اللہ تعالیٰ اپنے فتاویٰ کلامیہ میں اسے قرآن فہیم سے ثابت کیا ہے جس کی طرف علماء  
 متقدمین کی نظر تک نہیں گئی تھی۔ علم والہ اعلم اذ لمراقف علیہ فی کلامہ  
 مرتصاں حسی ضروری ہے۔ کما بیبہ فی رسالتنا "النیقۃ الا لقی" کام احکام  
 دین و دنیا اسی اتصال مرقی پر مبنی ہیں یہ اتصال دو قسم پر ہے قوی و ضعیف۔  
 قوی یہ ہے کہ جب تک خارج سے کوئی سبب پیدا نہ ہو فنفاک نہیں ہوتا۔ ایسی ہی  
 شئی کا نام جامد ہے۔ پھر یہ خود قوت و ضعف میں بریاں پا رہے سے کہ سنگ خارہ کی  
 چپن اور فولاد تک مختلف میں مگر یہ نہ ہو کہ خود بہ خود اس کے اجزاء بکھر جائیں  
 یا اتر جائیں۔ ضعیف یہ ہے کہ بعض وجوہات کے سوا اجزاء میں مدمستگی و گرفتگی  
 نہ ہو ڈال پیدا کرنے والا تراکم کہ اجزاء کے بارے دیگر سے ہیں جگہ نہ پانے کے باعث  
 ہو۔ کنجائش سے ہی اجزاء اتر کر پھینکے گئے ایسی شئی کا نام مانع و سائل ہے اور  
 ازاں جا کہ اجزاء میں تماسک یعنی جہات کی مانند بستگی و گرفتگی نہیں اور اسلئے  
 ہر تفیل کا جانب تحت ہے تو شیب پاتے ہیں جو حرکت تفیل اشیا میں پیدا ہوتی  
 ہے جب کہ کوئی مانع نہ ہو جامد میں سارے جسم کو متحرک کرتی تھی کہ اجزاء اول

سے آخر تک ایک دوسرے کو پکڑے ہوئے ہیں یہاں ایسا نہ ہو گا بلکہ جب شب کے پہلے اجزاء حرکت میں پھیلوں کا انتظام نہ کریں گے ان کے بڑھتے ہی ان کے متصل جو اجزاء تھے جگہ پائیں گے اور وہ اپنے پھیلوں کے منتظر نہ رہ کر جنبش کریں گے یوں ہی یہ سلسلہ اخیر اجزاء تک پہنچے گا تو اس جسم کی حرکت حرکت واحدہ نہ ہوگی بلکہ حرکات عدیدہ متوایہ اور ازاں جا کہ انگوٹوں کا بڑھنا اور پھیلوں کا اُن سے آگنا مسلسل ہے کہیں انفکاک محسوس نہ ہوگا جسم واحد کے اجزاء میں اسی سلسلہ وار حرکت متوالی کا نام سیلان ہے۔

⑤ استناع ذاتی و استناع بالغیر کی بحث فلسفہ الہیات کے طرز پر امکان کذب کے سلسلہ میں اس طرح فرمائی۔

ہر شے بالغیر محال بالذات کو مستلزم اور باوجود اس کے خود ممکن بالذات ہونا ہے۔ اس کا امکان ذاتی اس محال بالذات کے امکان ذاتی کو مستلزم ہونا محال بالذات ہے۔ اور ہم یہ کہ ان میں استلزم ہی عارضی تھا نہ ذاتی ورنہ محال بالذات ہوتا نہ بالغیر ہوں تو لازم کہ باری تعالیٰ و تقدس واجب الوجود نہ رہے یا تمام موجودات واجب بالذات۔ وجہ ملازمت سنئے۔ زیر آگ موجود ہوا اس کا اس وقت وجود نہی سبحانہ و تعالیٰ میں تھا یا نہیں اگر نہیں تو علم محیط باری جل و علا مفتی ہوا اور استفادہ علم کہ مقتضی ذات ہے استفادہ مقتضی کو مقتضی تو باری عز و جل معاذ اللہ معدوم ہوا۔ اور اگر تھا تو اس وقت اس کا عدم بھی ممکن ذاتی تھا یا نہیں اگر نہیں تو زیر واجب بالذات ہوا اور ہاں تو اس کا وقت عدم کہ ممکن بالذات ہے عدم علم اور عدم علم معدوم عالم کو مستلزم تو تھا رہے حور پر عدم ذاتی ممکن تو باری جل جلالہ واجب نہ ہوا کہ

۱۔ امام احمد رضا۔ فتاویٰ رضویہ۔ ج ۱ ص ۴۸۰، ۴۸۱ مطبع ہفت بریلی۔

۲۔ امام احمد رضا۔ بحک السوح ص ۸۔ شاہی پریس لکھنؤ۔

⑧ ابوعلی سینا و ابن مشنم فلسفہ مشائین کے دو عظیم امام گذرے ہیں جنوں نے حد و ثالوان کے سے روشنی کو شرط قرار دیا۔ تاریک جگہوں میں ان کے خیال میں رنگ عدم ہوتا ہے اور روشنی آنے سے رنگ واپس آ جاتا ہے۔

وقال ابن سینا و کثیر من الحكماء الضوء شرط وجود اللون في نفسه فاللون انما يحدث في الجسم بالفعل عند حصول الضوء وانه اى اللون غير موجود في الظلمة  
وقال ابن المشنم مستدلاً على ان الضوء شرط لوجود اللون لا فائري لالوان تضعف بحسب ضعف الضوء فكما كان الضوء اقوى كان اللون اشد و كما كان  
كان اضعف كان اضعف فكل طبقة من الضوء شرط بلطفه من اللون۔

اعلیٰ حضرت فرماتے ہیں کہ یہ مذہب عقلاً بھی باطل ہے اور کئی احادیث اس کے مخالف بھی ہیں کیونکہ جہنم کے بارے میں روایات موجود ہیں کہ وہ تاریک و سیاہ ہے تیرگی کے ساتھ سیاہی کا ثابت کرنا کھلی ہوئی دلیل ہے کہ وجود آلوان کے لئے روشنی شرط نہیں  
⑨ فلسفہ اہیات میں صفات واجب تعالیٰ کا ایک باب ہے اشرف حکمائے مشائین صفات باری تعالیٰ کو عین ذات قرار دیتے ہیں معتزہ بھی اسی مسک کے قائل ہیں لیکن متشککین مشارفہ ماترید یہ اشعریہ کے نزدیک صفات باری تعالیٰ نہ عین ذات ہے نہ غیر ذات فلاسفہ کے نزدیک صفات ذات ہی کا نام ہے اور متطہین کے قول کی تشریح یوں ہے۔ وہی لا ہو ولا غیرہ یعنی ان صفات نہ تعالیٰ بیست عین الدات ولا غیرہ دت فلا یلزم قدم غیرہ ولا کثر قدماء۔ و سصارى و ان لم یصیر جوا با قدماء حنفیہ ثبوت من منہم ذلک لانہم یثبتوا لا قاتج الاشلاشد  
ہی الوجود والعلم والحیوة وسموها کلاب والان وروح القدس و فرعموا ان

نے سید تریف برمانی۔ سن ۱۲۸۵ھ ص ۳۲ طبع ہو کشور کھو









المتبجعة علو كبيراً كلاً بل هو الله العالم المحي القادر والفاخر الخبير كل ذلك  
 بنفسه لا بأمر زائد على ذاته اذ لو كان ذلك بأمر زائد على نفسه وهي صفات  
 كمال لا يكون كمال لذات الا بها فيكون كماله بزائد على ذاته وتشتت ذاته  
 بالنقص اذ الم يقم بها هذا الراشد فهذا من الاستقرار الذي هذا هو المتكلمين  
 ان يقولوا في صفات الحق لا هي هو ولا هي غيره وفيما ذكرناه من استقراء  
 الذي لا يليق بالجناب العالي ثم انه لما استمر به ذلك الفانلون بهذا  
 المذهب سلكوا في العسكرة عن ذلك مسلكاً اخر فقاوا ما قلناه بالاستقرار  
 وانما قلنا على دليل انه ما يكون عامماً الا من قام به العلم والادان  
 يكون امراً شاملاً على ذات العالم لانه من صفات المعاني بقدر ما يفرد  
 مع بقاء ذلك فلما اخطان لدن ذلك طردناه شاخداً وحائياً يعني  
 في الحق وخلق وهدى وهو بمرهم مدول من عين تواب هو معروفه  
 في نظر كيف - دعيه مرسوم منقص - لم يقم بها هذا الراشد وكيف يشاء عنهم  
 الاضاح بان العلم بحد بحد من صفات مع بقاء لذات فهذا والله هو  
 البيان العلم ح وكل ما رده الشرح به مما ذكره ههنا وما ذكر قبله من  
 لزوم استقراره تعالى الى صفات لو كانت اعياناً زائدات فهو حق  
 فراح ما على ما فز - فليس في هذا الله ما يحويه حومه - وانكار  
 وان يكون به اقتياف للذات المتعاضدة الى الصفات التي هي وما هي الا  
 نسبتها والمنسب - داليت واسئ لا يمتنع ج اني متعاضد بل هو كالحاج او  
 مقتضه اذ لا قيام له صفات كالات وت ولا مسمع ههنا انت شكار  
 وان كتمان هو الصفة لا سيرها وهي مقتضية نفس لذات فان ذات بنفسها  
 تبصت كماله المسمى بالصفة لان الكمال شئ اخر يحتمل لذات من جهة

لصفات كما يرم على من قدر بشأ الذات مع رفع لصفات وايضا تجنى  
 انت برسم على من يقول نفوس اربادة في جميع المراتب و ان لم يقدر ما  
 وهو بعينه و ذلك لما فيه من انك سر حكمة الاطلاق و مرتبة الجمع  
 و انت برسم قنيس في تلك المرتبة عيني عام لا عن الصفات  
 فناد يستنكر وكيف مثل به حكم مرتبة لفرق وهد شيخ كبر قدس سره  
 قائلا في باب سبعين واربعة مائة ما نفسه واما رصفه لغنى عن تمام فانما  
 هو لمن ارسم من تعافى ليس بين عام و فرق بين دليل و مدلول فالأ  
 واما ان اختلفت عبارات عليه فهو لغام و علم و معلوم و هو  
 لدليل و مدان و مدلول و هو قول متكلم ما هو غير فقط واما قوله و  
 ما هو فهو لما يرى من به مقول بر يد عن ما هو نفسى ان يكون هو و ما قدر  
 على ان يثبت هو من ميرسم بنسبه به فعل من هو غير و لما لم يطق بما اعطاه  
 خصمه لقال رصفه الحق ما هو ولا شي سيرة وكن اذا قلنا نحن مثل هذا  
 نقول ما نقول من حد من يوجه منكم و ما يمثل ارايد و لا بد و نحن لا نقول  
 بالمراتب و نفس اختصار و نشر من اى مقام يتكلم اشيج و نى اى و اديس و على  
 اى ربادة منه كبر و من احد ثلثه ما اذا قلنا نحن مثل هذا نقول ان  
 يعلم انه لا يكر شرام بر بكر است من اثبات موجود سوى به تعالى بالهم  
 و الله يقول هذا و هذا ما انا و هو اما من ان هو فيه نقول لا يمد لها  
 و اما هو عقل و هم كما علمت لا يجمعون با صفات بل ليس عند هم فى انداز  
 و بر دى و معاد الله ان نرى اسبع من عاذا صفات و هو القائل فى خطبة له  
 ذر هان فى عقل لاسبع من اسباب الخادى و سبعين بعد ثلاث ما ذا الحمد لله  
 ادى بين لا و بته اساخ ما لب ثراه و نبات الذى له لا اسماء اعنى و الصفا

العلی الاکبر لیسۃ الخ وقل الشیخ عبدالوہاب اشعر فی قدس سرہ المراد فی  
 ایوانیت و بجواہر من البعث اثانی میں متب الشیخ یعنی شیخ اکبر قدس سرہ و  
 مصنف تہ کما فی الشریعة و الحقیقة عن معرفة اللہ تعالیٰ و توحیدہ و فی ثبات  
 اسمانہ و صفاتہ و پیاءہ و رسولہ الخ و بعد البقی داتی یرد الاجماع بحکم  
 المنقول عن امام الفریقین شیخ اشیر خ مناسبہ یہ کہ ہاں ہاں طریقہ المنکم عن  
 طور فوق صور المعقول و باجملہ ما لہی عنہ فی دین اللہ تعالیٰ ان لہ  
 عروج و جل معات ازلیۃ قدیمۃ قائمۃ بذاتہ عروج و جہم بنفس ذاتہ تعالیٰ  
 و مقتضیات لمعا یبحث لا تقدیر للذات بدو نہا و ہی مقتاۃ الخ الذات  
 لا کما با قضا ہا و قیا مہا ہا و ہی الکمالات الخ اسلست بدت بنفس اند مت  
 فلا مصداق ہا الا بذات فہا حقیقۃ ہا ہی ہی و ہی معانی اقائمۃ قدیمۃ  
 المستفیات للذات و حقیقۃ ہا ہی و ما ہی الا سبب بذات من دون ربہا دنا  
 اصلا ان ہو و تثبت و ایاک ان تزل فان المقام ربہ لا قدر و باتت تنویق و نہ  
 الا مقام۔ (تحت احاطیۃ الطولہ)

① مسئلہ و فہم نہ ارسال رسل کو واجب تعالیٰ پر واجب قرار دیتے ہیں  
 یعنی واجب تعالیٰ فعل و ترک کا مختار نہیں ہے بلکہ فعل پر مضطر ہے۔ متکلمین نے فہم نہ  
 کے اس مسلک سے اختلاف کیا ہے۔ وہ کہتے ہیں کہ ارسال رسل میں واجب تعالیٰ مختار  
 ہے۔ لیکن وہ رسولوں کو ضرور مبعوث فرمائے گا عدمہ بواہر کات نسفی نے فرمایا۔  
 امر سال لوسل مشرین و منذرین فی حیر لامکار بن فی حیر او جوب  
 والٹ شراستوالہ تحفہ

امام ابن ہمام نے علامہ نسفی کی اس عبارت پر اپنی قریر میں اعتراض دیا ہے

سواء من المعتقد من عدم تا م یو الحقیقۃ المستند فی



بطور ایجاب مانتے ہوں اور اس کے حدوث سے تعلق نہ رکھتا ہوں۔  
 دیتے ہوں۔ پھر اعلیٰ قدرت نے اپنی تسبیح کی تمام ملائج عدم و عدم کی  
 عبارتیں اعلیٰ فرمائی ہیں اس کے بعد فرماتے ہیں کہ خدایت شریعت ہو گیا  
 معنی یہ نہیں ہے کہ مخالفت حکمت ہی ذات قدرت ہے یہ کائنات ہی مقتدر ہے  
 اس لئے کہ مقتدر و رب نفس شئی سے متعلق بن کر وہ اس کی نسبت سے  
 ورنہ جہل و سفاهت لازم آئیں گے و خدا محال ہے علی غتہ مدد اور وہ کا تعلق  
 مطابق حکمت سے ہوتا ہے ہذا حکمت کی نسبت بعد و نسبت

الحاصل جو باتیں واجب تعالیٰ کے سے تعلق ہوں جیسے کذب و جہل  
 اور بجز وغیرہ یا اپنے علم اور حکمت باقدریہ اور کسی صفت کا معدوم کرنا یہ  
 سب محال بالذات ہیں اور جو فی نفسہ نفس۔ ہو کر خارجی سبب سے  
 جیسے علم و خبر کے خدایت کسی کام پر قدرت کا ہو۔ وہ محال بغیر ہے ہذا  
 تعلق قدرت سے ہے اور اس سے ارادہ کا تعلق نہیں۔ لہذا برادر کو خوب  
 دینا، اذعان کو غالب۔ رسولوں کی بیعت اور اس کتب و علم و عقائد جب  
 نہیں ہیں۔ ورنہ کی مخالفت مفہوم خاص ہیں میں یہ صفت قدرت ہوئے کی  
 وجہ سے واجب بغیر اور خدایت حکمت ہوئے کی وجہ سے محال بغیر ہیں۔



# ریاضی و جغرافیہ سے مسائل

## شرعیہ کا استحکام

دنیا میں جتنے علوم و فنون ہیں ہر ایک سے احکام دینیہ کی تقویت و تائید کا کام لیا جاسکتا ہے لیکن فنی مہارت کے بغیر کسی بھی علم سے اس موضوع پر کام لینا عاداتاً خال ہے اسی لئے علمائے دین کی ایک جماعت نے ہر دور میں کسی نہ کسی عقلی یا ریاضی فن میں مہارت کی طرف توجہ کی اور اس سے دینی مسائل کے لئے قوت فراہم کی۔ ان فنون میں علم ریاضی ایک بہت ہی قیجہ بخش اور صحیح رہنما فن ہے۔ تجربات کی ہزاروں منزلوں سے گزرنے کے بعد اس فن کو وہ مقام حاصل ہوا کہ کسی عقلی فن کو صحت کے نتیجہ کے اعتبار سے یہ مقام نہ مل سکا۔

حضرت علی رضی اللہ عنہ کے قضایا میں کئی ایسے واقعات ملتے ہیں کہ آپ علم الحساب سے مشکل سے مشکل مقدمات کا آسانا فیصلہ فرما دیتے۔

قرآن مجید میں میراث کے تقسیم کے ضوابط و احکام بالکل حسابی طرز پر ہیں۔ صحابہ کرام سے لے کر آج تک تقسیم ارث کے جو قواعد ملتے ہیں ان سے یہ صاف واضح ہے کہ انوار رسالت کی تجلیات نے صحابہ کرام کو علم الحساب میں بھی مہارت تامہ فرمائی تھی کہ حساب کے وہ مسائل جو کئی منزلیں طے کرنے کے بعد نتیجہ بخش ثابت ہوتے ہیں صحابہ و تابعین انہیں قرطاس و قلم کی مدد کے بغیر منٹوں میں طے فرما دیتے اسی طرح مختلف دیار و امصار میں دور دراز مقامات پر عہد صحابہ کی

تیسرے کردہ مساجد اس بات پر شاہد مدلل ہیں کہ بہت قلیل متعین کرنے میں وہ ہم  
ہیئت اور جغرافیہ کے اپنے ماہر تھے۔ چونکہ آج ریاضی معون پر سروے کرنے کے  
بعد بھی ان کو قبلہ سے سرو مستجاوز نہیں پایا جاتا۔

علامہ برہنہ دی علوم ریاضیہ میں درجہ امامت رکھتے تھے آپ حیدر فقیہ بھی تھے۔  
فقہ ریاضی اور علم ہیئت میں آپ کی کسی عظیم شان تصانیف آپ کی وجاہت علمی  
کا خطبہ پڑھ رہی ہیں علامہ موصوف نے علامہ کو ریاضی سے بہت سارے فوائد  
سپہا کئے۔

اعلیٰ حضرت ایک عظیم مرتبت فقیہ ہونے کے ساتھ ساتھ ریاضی کے بلند پایہ  
امام تھے تھیں طوسی جسے ہندس (Geometry) اور ہیئت کے ماہر کی  
مختلف خطاؤں کی طرف اعلیٰ حضرت نے نشانہ ہی فرمائی ہے جس سے اس فن میں  
آپ کی مہارت آشکارا ہوتی ہے۔  
سرنیہ، لدین ریاضی کے جن مسائل میں مذکور تھے رہے اعلیٰ حضرت نے  
منٹوں میں ان کی تشفی فرمادی۔

علم ریاضی سے اعلیٰ حضرت نے ہم فقہ کی جتنی خدمتیں کیں پوری تہمت اس میں  
ایک مشائی کا زمانہ ہے مثلاً سمت قبلہ، شروع و خروب، اوقات نسم و منوہ کی ترتیب،  
رکوع و قیام کے اوزن و بیانہ کا تعین، مسافت سفر کی تقدیر وغیرہ بے شمار  
مسائل پر آپ کی نادر تحقیقات و بیانی تو حد و منوہ نے فقہ اسلامی میں ایک  
مہم نشان باب کا اضافہ کیا ہے۔

### مسافت قصر کا تعین۔

مازکورہ کا حکم سفر کی وجہ سے ہے قرآن حکیم میں ہے *وَإِذَا صَلَّيْتُمْ فِي الْأَزْوَاجِ*  
*فَلْيَسِّرْ عَلَيْكُمْ جَنْحَ الْأَرْقُطِ بَيْنَ الصَّلَاةِ وَالصَّلَاةِ*۔ عادت سے تین روز کی مسافت

سے سفر ثابت ہوتا ہے۔ عن ابن عمر ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال لا تسافر  
المرأة ثلثة ايام الا ومعهما ذوس حم محرم اور بعض صحابہ کرام نے اس پر  
منزل سے تعبیر کیا تھا وکان ابن عمر وابن عباس یقصران ویفطران فی اربعة  
برددھو ستة وعشر فرسخاً۔

فقہائے حنفیہ بھی اس کے قائل ہیں کہ تین دن کی مسافت کا سفر بموجب  
اقصر ہے لیکن چونکہ سال میں دنوں کی مقدار یکساں نہیں ہوتی اس لئے یہ سوال  
پیدا ہوتا ہے کہ کس قسم کے دن مراد لئے جائیں صاحب درمختار نے سال کے  
پہلے دنوں کا اعتبار کیا ہے۔ مسیرۃ ثلاثۃ ايام دبیایعما من اقصر ايام  
لسۃ ولا یتنہد سفر کل یوم ای میل میں انی لدول۔

اسی حضرت فرماتے ہیں بات یہیں ختم نہیں ہوتی بلکہ عرض ابلہ قیم۔ جب  
سے جہ عرض بلد تک دن ایک گھنٹہ یا کم کا بھی ہوتا ہے۔ اس لئے مسافت  
قصر میں جو یہ مانتے ہیں متدل بلاد کے حساب سے شمار کئے جائیں گے۔

و قصر من مرنہ کثر من سبع ساعات دریا میں تہوں و مما بکون مقام  
مسافۃ و قل بعد من حیو یشہ فریبا من تمام لیل الکی کما لا یحیی علی  
عمرت من و لہ نعان علیہ

حدامہ شنی رتبین جی اسی حضرت کے اس قول سے ما سبت رکھتی ہے  
لیکن انھوں نے اس موقع پر مشن میں بفار بہ وغیرہ کو خر کیا ہے کہ وہاں کے  
پہلے دن ایک گھنٹہ سے کم کے بھی ہوتے ہیں ان کا شمار نہ کیا جائے ورنہ وہاں  
تین گھنٹوں کی مسافت سفر پر قصر کا حوالہ ثابت ہو جائے گا۔ فلا یرد

لہ بکائن۔ ۲۴ ص ۱۰۱ کئی ۱۰۱ ص ۱۰۱ کے ۱۰۱ ص ۱۰۱۔

قصر ایام السنہ لی بلاد بلخاریہ قد تکنون ساعة او اکثر او اقل میفرم کن یون  
مسافرة السفر فیہا ثلاث ساعات او اقل ہے

علامہ شامی کی اس تمثیل پر اعلیٰ حضرت معروضہ قائم فرماتے ہیں کہ بخاریہ کا  
سب سے چھوٹا دن تقریباً آٹھ گھنٹے کا ہوتا ہے تو یہ مثال قائمہ پر منطبق نہیں ہے  
کہ ایک گھنٹہ کا دن عرض ۶۶ درجہ سے پہلے ہوتا ہی نہیں۔ لیس۔ حد ا عرض بلخاریہ  
اقل من ۲۹ ط۔ ۷

دوسری بحث یہ ہوتی ہے کہ فقہاء نے نصف النہار تک کی سیر کو ایک یوم کی  
سیر قرار دیا ہے۔ دھلی بشرط سفر کل یوم الی اللیل اختلافاً مبہم و الصبیح انہ لا یشرط  
متی لو بکمر فی الیوم کادل و مضی الی النہ وال ثم فی الیوم المثنی کدلت شمر فی لیوم  
الثالث کدلت و انہ یسمی مسافراً ۷

اعلیٰ حضرت فرماتے ہیں کہ اس مسئلہ میں مشقت و عادت کا اعتبار کیا گیا ہے  
لہذا اگر کوئی شخص ایک ہی دن میں تین روز کی راہ طے کرے تو اس کے لئے قطن  
حکم قصر ثابت ہوگا۔ المحکم ثابت علی المشقة الی قولہ فانہم۔ ۷

قصر کے معاملہ میں تیسرا مسئلہ مسافت قصر کی تین دتقدیر کا ہے ظاہر و باطن  
میں تین دنوں کا اعتبار کیا گیا ہے۔ صاحب بدایہ نے اسی راہ اختیار کیا ہے اور  
تقدیر فرج کو غیر صحیح قرار دیا ہے۔ لان المذکور فی ظاہر روزہ اعتبار ثلاثۃ  
ایام کہانی الحلیہ۔ ۷

علیہ میں ہے "قال المرغینانی دعامة لتدفع قدر وها باهر مع وقيل حد  
وعشر دن فرسخا وقيل تمایدة عشر فرسخا المرغینانی وعلیہ لفتویٰ۔ ۷

سے شامی ج ۱ ص ۵۲۶۔ ۷ بدایہ ص ۲۶۶۔ ۷ بحوالہ ج ۲ ص ۱۲۹۔ ۱۳۰۔ ۷

سے بدایہ ص ۲۱۶۔ ۷ رد المحتار ج ۲ ص ۵۳۷۔ ۷ علیہ ص ۲۶۲۔ ۷

لیکن شامی نے اٹھارہ فرسخ کے مسافت سفر ہونے پر فتویٰ دیا ہے فقیل احد  
وعشرون ذیل ثمانیۃ عشر ذیل خمسة عشر والفتویٰ علی اشائی لاند وسط  
خانیہ میں ہے 'ذیل ثمانیۃ عشر قال مرعینانی وعلیہ فتویٰ ذیل العتابی  
فی جوامع الفقہیہ وصوال مختار'۔

اعلیٰ حضرت نے فرمایا کہ اس قول کا معنی یہ ہونا کفایہ میں محیط سے منقول ہے اور  
انقرودی نے اسی پر فتویٰ تحریر کیا ہے۔ خزانۃ المفتیین میں ظہیر یہ سے اور حرارۃ  
میں نہایہ سے ایسا ہی نقل کیا ہے لہذا اٹھارہ فرسخ پر زیادہ مشائخ کا فتویٰ ہے  
قولہ الفتویٰ علی اشائی

کذا فی کفایہ حیث قال بعد ما ذکر مثل ما هنا فتویٰ علی ثمانیۃ عشر  
لا یخا وسط لاعداد کما فی محیط اھ وکذا ثبت نقل دی علیہ لا انقرودی  
فی موائد عن محیط البرقانی فی حراۃ العسین برہان ط لفساوی لظہیر  
وفی بحر من نہایہ سم سر دعلید ہما اجاب عند شیخ اسمعیل کما نقلہ فی  
منحۃ الخائف

علامہ شامی نے فرسخ کے معتبر نہ ہونے پر صواب و شمار کی تائید میں یہ دو  
پیش کی ہے کہ راستوں کی نوعیت کے اختلاف سے درج کی تبدیلی بھی مختلف  
ہوتی رہتی ہے ہموار اور پہاڑی اور خشکی و دریا و رستوں میں فرسخ یکساں  
نہیں ہوتے اس کے برعکس درجوں کا اعتبار متناسب ہوتا ہے۔

امام ابن ہمام فرماتے ہیں کہ فرسخوں کی مقدار میں شمار کا واسطہ ہے وہ  
اپنے یہاں کے رواج کے اعتبار سے ہے۔

۱۔ شامی ج ۱ ص ۵۲۰۔ ۲۔ علیہ ص ۵۳۵۔ ۳۔ حاکم ص ۲۲۰۔

۴۔ حاکم ص ۲۲۰۔ ۵۔ فتح بخاری ص ۲۲۰۔

راستے اگر دشوار گزار ہوں تو تین دن میں چند روز فرسخ سے کم مسافت

طے ہوگی تو حدیث پر عمل نہ ہو پائے گا۔ ان عبارتوں سے واضح ہوتا ہے کہ

منزلوں کا شرعاً اعتبار ہے اور یہ کہ ایک منزل ایک دن کی مسافت ہوتی ہے

اور یہ بھی کہ راستوں کی نوعیت کے اعتبار سے مسافت مختلف ہو سکتی ہیں اور یہ

بھی معلوم ہوا کہ منازل کی مسافتیں ہر جگہ یکساں نہیں اسی لئے اعلیٰ حضرت صلی

تعالیٰ عنہ نے احتیاط پر عمل کو ضروری قرار دیا کیونکہ عبادات میں شہادت کا

دفاع مقتضای احتیاط ہے۔ موجبات غفلت کا بیان کرتے ہوئے صاحب ہدایہ

نے فرمایا۔ نہ متی وجب من وجہ والا احتیاط فی الامیاب۔

امام ابن ہمام فرماتے ہیں۔ والاحتیاط واجب وهو العمل بالقوی من وجہ

فوجب۔

اعلیٰ حضرت فرماتے ہیں ہمارے بلاد ہند میں ہر منزل بارہ کوس کی ہوتی ہے

اور مروجہ میل سے ۵ میل ہوتا ہے اس اعتبار سے ایک منزل بارہ کوس  $\times ۲$  =

$\frac{۳}{۵} \times ۳$  منزل =  $\frac{۹}{۵}$  = ۱.۸ میل ہے ۱۹ میل کی ایک منزل ہوتی تو تین

منزلیں  $\frac{۹}{۵} \times ۳$  میل ہوتی۔

گر فرسخ تین میل کا ہوتا ہے جیسا کہ دامت تارح، ص ۱۱۱ میں ہے تو

اعلیٰ حضرت کی تحقیق پر مسافت قصر ۱۵ فرسخ پر ہے تو اس تحقیق سے کئی

نویں حاصل ہوئے۔

① مشقی بہ فوئل میں فرسخ کو نگریزی میل میں تبدیل کرنے کی کوئی صورت

نہ تھی وہ اس سے معلوم ہو۔

② منہ دشنام کی رہیں نشیب و فراز ہر قسم پر مشتمل ہیں تو اس تحقیق پر



مسئلہ کرنے میں میانہ پسندی بھی شامل ہوئی کیونکہ احکام میں وساطت کا اعتبار ہوتا ہے۔

③ ریاضی خرچہ میں تحقیق مستحبہ نہیں رہتی۔

④ ۴۸ میں پر قصر کا فتویٰ احتیاط و تحقیق کے خلاف ہے۔

### مسئلہ طلوع و غروب۔

طلوع و غروب کے وقت نماز کی مخالفت و ریث شریف میں وارد ہے

صفیہ کے نزدیک اس کا معنی یہ ہے کہ قرص آفتاب میں اتنا تغیر آجائے کہ اس پر تکلف نگاہ پڑنے لگے۔ بحر اراق میں ہے۔

واختار الفقہاء ان الانسان مدامیت ساری مظهر و قرص شمس

فی طلوع و غروب محل مصلوۃ فاذا عجز عن الیصل حلت وہم سبب تفسیر تفسیر

امتنوع کما قدمہ و دراد بامدروب سبب کما طرح بدو ہی حد فی فتاویٰ بیت

قال عند امرار شمس ان ان نعیش۔ فمن بعد و اصل محبت لا مہار فہ

میں فقط تفسیر ہے

۱۔ مہر رتہ سند ثنائی غیبی نے اس کی مقدار قدر سراج یعنی ایک نیزے کی

قدار خرید ذمائی ہے۔ اس دور کے بعض شمارنے اس وقت کماہت کی مقدار

۱۰ منٹ حریر کی ہے۔ سنی حضرت نے فرمایا ہے کہ بار بار تحریر سے یہ وقت تقریباً

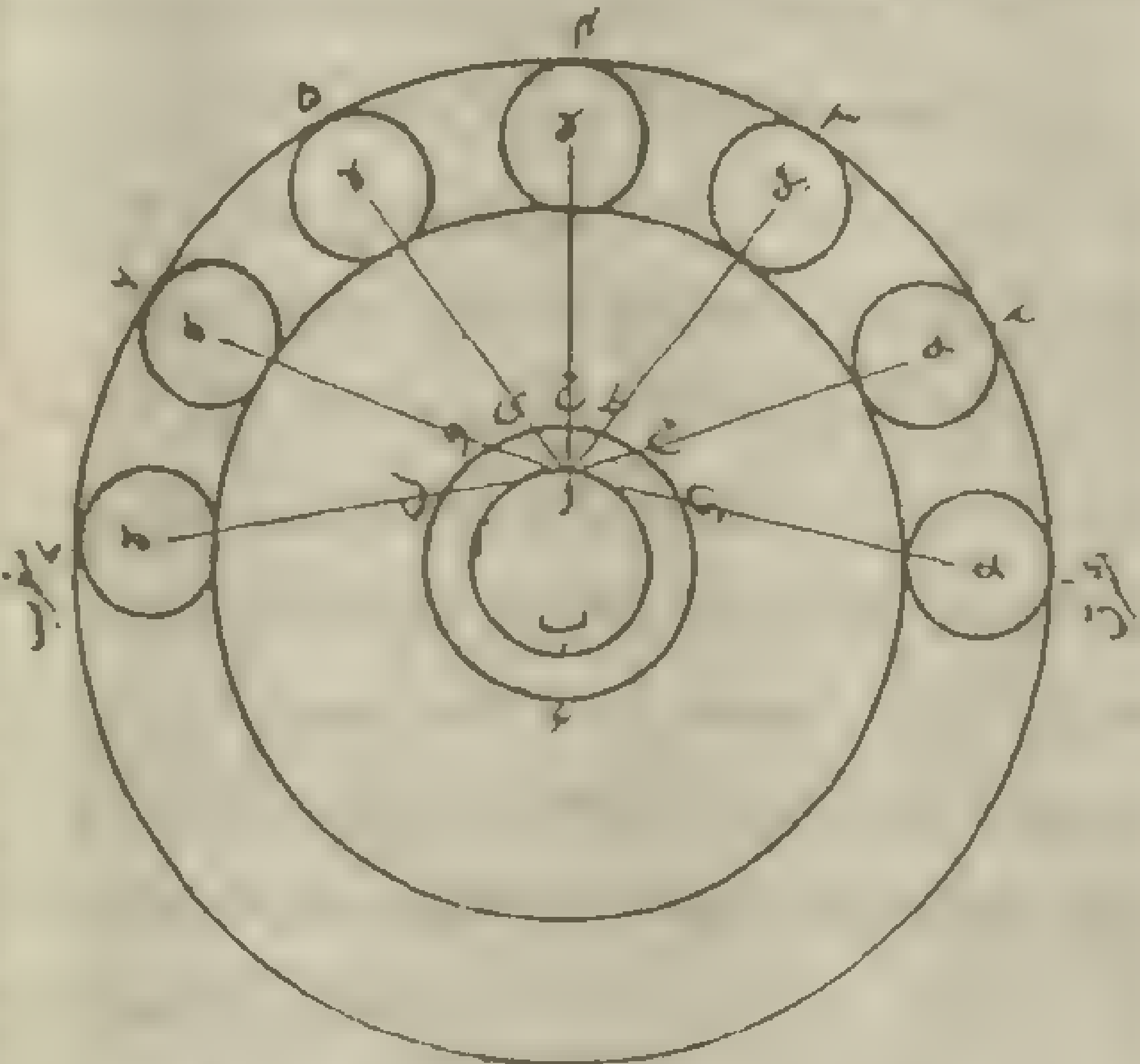
۱۰ منٹ ثابت ہو ہے۔ آپ نے اس امر کی تحقیق پر دو سبب بتائے ہیں۔ پہلی سبب

کے ہیں۔ فرماتے ہیں کہ زمین کے گرد سی سیل ہندی تک بخارات کا گڑ پھیلا ہوا

ہے۔ جس کی وجہ سے طلوع و غروب کے وقت آفتاب پر نگاہ بے تکلف جمتی

ہے اور حسب آفتاب بلند ہوتا ہے اور گردہ کی راہ نہیں ملنے حائل رہ جاتا ہے تو

شعاعیں زیادہ ظاہر ہوتی ہیں اور نگاہ جتنے نہیں پاتی۔ یہ حالت مشرق و مغرب دونوں جہتوں میں یکساں ہے۔



ب کرہ زمین ہے۔ لا موضع ناظر ہے یعنی سطح زمین کی وہ جگہ جہاں دیکھے والا شخص کھڑا ہے۔ ج زمین کے سب حرکت کرہ بند ہے جسے عالم نیم و عالم ہیں و نہا کشی کہتے ہیں اور یہ ہر طرف سطح زمین سے ۲۵ میل یا قول اول پر ۵۲ میل اونچا ہے اس کی ہوا اوپر کی ہوا سے کشیف تر ہے۔ تو آفتاب اور نگاہ میں اس کا جتنا زائد حصہ حاصل ہوگا اتنا ہی نور کم نظر آئے گا۔ اور نگاہ زیادہ ٹھہرے گی لا مرکز شمس ہے لا ہر طرف وہ خط ہے جو نگاہ ناظر سے شمس پر گزرتا ہے۔ پہلے نمبر پر آفتاب افق ترقی سے طلوع میں ہے در دوسرے نمبر پر چڑھتا ہوا چوتھے نمبر پر ٹھیک نصف نہار پر آیا پھر پانچویں حصے نمبر پر ڈھکتا ہوا ساتویں نمبر

نمبر پر افق غربی پر غروب کے پاس پہنچا تھا ہر ہے کہ جب آفتاب پہلے نمبر پر  
 ہے تو خط ۱۰ کا حصہ اس کرۂ بخار میں گزرا اور دوسرے پر ۱ ح تیسرے پر  
 ۱ ط چوتھے پر ۱ ح اور اقلیدس سے ثابت ہے کہ ان میں اس سب سے بڑا  
 ہے اور آفتاب جتنا اونچا ہوتا جاتا ہے ۱ ح ۱ ط وغیرہ جھوٹے ہوتے جاتے  
 ہیں یہاں تک کہ نصف نہار پر خط ۱ ح سب سے چھوٹا رہ جاتا ہے۔ لہ  
 ہم نے اپنے محاسبات ہندسیہ میں ثابت کیا ہے کہ خط ۱ ح یعنی دوپہر کے  
 وقت کا خط اگر ۲۵ ہی میل ہے جب خط ۱ ص یعنی وقت طلوع کا خط پانچ سو  
 اٹھانوے میل سے بھی زیادہ ہے پھر بب آفتاب دھنکنا تب وہ خطوط اسی نسبت  
 سے بڑے ہوتے جاتے ہیں ای برابر ۱ ط کے پڑتا ہے وراک برابر ۱ ح کے  
 اور ال برابر ۱ ص کے ہیں۔

یہاں سے واضح ہو گیا کہ یہ قدرتی راکھی سبب ہے جس کے باعث آفتاب  
 جب نصف نہار پر ہوتا ہے اپنی انتہائی تیزی پر ہوتا ہے اور اس سے پہلے  
 اور بعد دونوں یہوؤں پر جتنا افق سے قریب تر ہوتا ہے اس کی شعاع دھبی  
 ہوتی ہے۔ یہاں تک کہ شرق و غرب میں ایک حد کے قریب پر اصل نگاہ کو خیرہ  
 نہیں کرتی۔ شرق میں جب تک اس حد سے آفتاب نکل کر اونچی نہ ہو جائے  
 اس وقت تک نماز منع اور وقت کرمست کا ہے۔ ورمغرب میں جب آفتاب اس  
 حد کے اندر آجائے اس وقت سے غروب تک نماز منع اور وقت کرامت کا ہے تو اس بیان  
 سے سبب بھی ظاہر ہو گیا اور یہ بھی کھل گیا کہ شرق و مغرب دونوں جانب میں یہ وقت برابر  
 ہے نہ کہ شرق کی طرف یہ وقت چند رہیس منٹ ہے جو تقریباً ایک نیزہ بلندی کی مقدار  
 ہے اور مغرب میں ڈیڑھ دو گھنٹے ہو جائے جو اس کے کئی نیزے زائد ہے۔ تجربہ سے یہ وقت تقریباً

ہنٹ ثابت ہوا ہے تو جب سے سورج کی کرن پگھلے اس وقت سے بیس منٹ گزرنے تک نماز ناجائز اور وقت کمزور ہو اور اگرچہ خوب کو ۲۰ منٹ رہیں وقت کراہت آئے گا اور آج کی عصر کے سوا ہر نماز منع ہو جائے گی یہ

ہاں یہ جو بعض کا خیال ہے کہ آفتاب متغیر ہونے سے افراد دھوپ کا پیل ہونا ہے۔ برگز صحیح نہیں۔ جاڑے کے موسم میں تو آفتاب ڈھکنے کے تھوڑی ہی دیر بعد کہ ابھی سایہ ایک مثل بھی نہیں پہنچتا اور یا انجماء وقت ظہر باقی رہتا ہے یقیناً آفتاب بہت متغیر ہو جاتا ہے اور بین ثور پر دھوپ میں زردی پیدا ہو جاتی ہے تو چاہئے کہ عصر کا وقت آنے سے پہلے ہی وقت کراہت آجائے اور نماز بے کراہت نہ ہی نہ کے ورنہ سرخ باطل و خال ہے۔

ابو مسعود علی المکنز اور طحاوی علیہ السلام میں ہے۔ ما د ان یضرب شمس  
فلا یحصل بصر بعد خبرۃ ولا عبرۃ بتغیر ضوء کلاں تغیر ضوء یحصل بعد  
الزوال۔ ملکہ

یعنی آفتاب سے مادہ یہ ہے کہ اس کی روشنی جتنی رہے تو نگاہ کو اس سے  
غیر واصل نہ ہو اور دھوپ کا تغیر بہ مستبر نہیں۔ یہ تو زوال کے بعد ہو جاتا ہے۔  
اوقات صوم و صلوٰۃ۔

مشہور یہ ہے کہ سات گھنٹے کے سات گھنٹے کے بعد جو آخری ساتواں منٹ بہت  
وہ صبح صادق ہے جس میں درے درکار کا مہل پنا منع ہے اور نماز صبح درست ہے۔  
علی حضرت نے اس قاعدہ کو منقطع قرار دیا ہے درحقیقت و توقیت کے فوہ  
سے یہ ثابت کیا ہے کہ سات گھنٹے ایام میں صبح صادق رات کے نو گھنٹے کے پہلی

۱۶۱ - فتاویٰ رضویہ ج ۲ ص ۲۶۱ - فتاویٰ رضویہ ج ۲ ص ۲۶۱

۱ ۲ ۳ ۴ ۵ ۶ ۷ ۸ ۹ ۱۰ ۱۱ ۱۲ ۱۳ ۱۴ ۱۵ ۱۶ ۱۷ ۱۸ ۱۹ ۲۰ ۲۱ ۲۲ ۲۳ ۲۴ ۲۵ ۲۶ ۲۷ ۲۸ ۲۹ ۳۰ ۳۱ ۳۲ ۳۳ ۳۴ ۳۵ ۳۶ ۳۷ ۳۸ ۳۹ ۴۰ ۴۱ ۴۲ ۴۳ ۴۴ ۴۵ ۴۶ ۴۷ ۴۸ ۴۹ ۵۰ ۵۱ ۵۲ ۵۳ ۵۴ ۵۵ ۵۶ ۵۷ ۵۸ ۵۹ ۶۰ ۶۱ ۶۲ ۶۳ ۶۴ ۶۵ ۶۶ ۶۷ ۶۸ ۶۹ ۷۰ ۷۱ ۷۲ ۷۳ ۷۴ ۷۵ ۷۶ ۷۷ ۷۸ ۷۹ ۸۰ ۸۱ ۸۲ ۸۳ ۸۴ ۸۵ ۸۶ ۸۷ ۸۸ ۸۹ ۹۰ ۹۱ ۹۲ ۹۳ ۹۴ ۹۵ ۹۶ ۹۷ ۹۸ ۹۹ ۱۰۰



فی الوہابینہ و قولہ دلی التوقیت لیس بموجب - ث

و اشارہ بمعنی الی اند لا معبرۃ لبقولہمین قال فی غایۃ النیان و من

قال یرجع لیدانی قولہ فقد خالف شرع لانہ مروی عنہ صلی اللہ علیہ وسلم

اند قال من اتی کا ہنا و منجما فصدقہ بما نزل فہو کا فر ہما نزل علی محمد

اعلیٰ حضرت فرماتے ہیں کہ رویت ہلال کے سلسلہ میں یقیناً اہل توقیت کا قول

معتبر نہیں کیونکہ اہل توقیت کے قواعد مشاہدے اور تجربے کی بنیاد پر قائم ہوئے ہیں

اور اب تک رویت ہلال کے لئے کون قاعدہ اہل توقیت کے نزدیک قابل اعتماد و کاآمد

ثابت نہ ہوا اسی لئے بعلموس نے بحسبطلی میں تمام تاروں کے ظہور و خفا کے لئے قواعد

مرتب کئے مگر رویت ہلال سے جدا بحث نہ کی کہ یہ قابو کی چیز ہی نہیں۔

المنک میں چند کے ایک ایک گھنٹہ کا میل اور تمام سیاروں کے حالات

مردوم ہوئے ہیں مگر رویت ہلال کا وقت نہیں دیتے وہ بھی سمجھتے ہوئے ہیں کہ ہمارے

بس کا کام نہیں۔ اس لئے یقیناً مسئلہ رویت ہلال کا مدار صرف رویت ہے نہ کہ قواعد

لیکن دوسرے معاملات میں بے شمار تجربوں سے یہ ثابت کر دیا ہے کہ قواعد

کی روشنی میں ظہور و غروب یا دوسرے وقت و شب کی تعیین ہوتی ہے ان میں

سکتہ بھر بھی واقعہ کے خلاف نہیں ہوتا تو یہاں قواعد شیخ رہنمائی کرتے ہیں جن پر

اعتماد یقیناً کیا جائے گا قرآن حکیم میں رشاد ہے وَ جَعَلْنَا ثَلَاثًا اَصْحَابًا يَتْلُو

فَمِنْهُمْ نَازِلًا قُلْ وَ جَعَلْنَا ثَلَاثًا اَصْحَابًا يَتْلُو فَمِنْهُمْ نَازِلًا قُلْ وَ جَعَلْنَا ثَلَاثًا اَصْحَابًا

يَتْلُو فَمِنْهُمْ نَازِلًا قُلْ وَ جَعَلْنَا ثَلَاثًا اَصْحَابًا يَتْلُو فَمِنْهُمْ نَازِلًا قُلْ وَ جَعَلْنَا ثَلَاثًا اَصْحَابًا

يَتْلُو فَمِنْهُمْ نَازِلًا قُلْ وَ جَعَلْنَا ثَلَاثًا اَصْحَابًا يَتْلُو فَمِنْهُمْ نَازِلًا قُلْ وَ جَعَلْنَا ثَلَاثًا اَصْحَابًا

يَتْلُو فَمِنْهُمْ نَازِلًا قُلْ وَ جَعَلْنَا ثَلَاثًا اَصْحَابًا يَتْلُو فَمِنْهُمْ نَازِلًا قُلْ وَ جَعَلْنَا ثَلَاثًا اَصْحَابًا

یہ روایت ہے کہ حضرت علیؓ نے فرمایا کہ میں نے اپنے پاس سے لے کر آج تک کوئی

کتاب نہیں دیکھی کہ اس میں کوئی حدیث ہو جس میں رویت ہلال کا ذکر ہو۔





ذکر العلامة المرحوم الشیخ علیل الکاملی فی حاشیہ علی رسالۃ لا سطر ذب صبح  
انشائے العلامة المحقق علی قندی انداغستانی و تعادلت بین المجربین و کذا بین  
شفیقین الا حمداً لا بیض انما هو بثلاث درج ۱۔ ۲۔ ۳۔

حالانکہ یہ سب نو دے معنی میں خیر نے اس بات میں نہ صرف صبح کی صورت تسلیم  
فرمائی ہے کہ صبح کاذب شرعاً، غروباً مستطیل ہوتی ہے اور صبح کاذب شہراً و جنوباً  
مستطیل ہوتی ہے اور ان دونوں کے درمیان مقدار اختلاط پر کسی برہان عقلی  
کو راہ نہیں صرف مدار رویت پر ہے اور رویت شاہد عدل ہے کہ ۱۔ اور بستی پر  
صبح صادق ہو جاتی ہے بار بار ہم نے خود مشاہدہ کیا صبح کاذب سے چونکہ کوئی حکم  
شرعی متعلق نہ تھا اس لئے اس کا کوئی زیادہ اہتمام نہ کیا لیکن مشاہدہ سے معلوم ہوا  
کہ صادق و کاذب میں دس سے بھی زیادہ فاصلہ رہتا ہے اور تین درجہ کا فرق غلط  
ہے۔ تبیین الحقائق میں خلیل عروضی کا قول نقل کیا ہے کہ میں نے مکہ میں صبح کاذب  
کا مشاہدہ آدنی رات کو کیا ہے اس طور پر دونوں صبحوں کے درمیان تقریباً پانچ  
گھنٹوں کا فاصلہ ہوگا۔ یہ بات اگرچہ بعید ہے مگر خود انھیں کے قول سے تین درجے  
کا قول باطل ہو گیا۔

بہر حال اقوان فقہاء اور تجربہ سے یہ بات ثابت ہو چکی ہے کہ صبح صادق کے  
وقت آفتاب کی پستی ۱۸ ہوتی ہے نہ کم نہ زیادہ چنانچہ فقیر ص ۸۸ بخوار باق  
صفحہ ۲۵۹ در مختار ص ۲۵۲ وغیرہ میں ایک مہتمم اس وقت کا ذکر ہے جو ہف۔ یہ  
سے مشارع فقہر کی فہرست میں آیا تھا کہ گرمیوں کی چھوٹی راتوں میں آدنی رات  
تک شفق بیض رہتی ہے اور وہ ابھی نہ ڈوبی کہ مشرق سے صبح صادق طلوع کر آتی  
ہے جس سے ثابت ہوا کہ وہاں وقت عشر نہ پایا جانا متفق علیہ ہے بگر وقت

صبح آفتاب کی پستی کے ساتھ جیسا کہ حاشیہ چہنسی میں ہے تو سال کی سب سے  
چھوٹی رات تو یوں سرطانی پر بھی بلنا۔ میں وقت شمار رہے گا۔ اس تفصیل سے  
تین نتیجے نکل آئے۔

۱۔ شرع کے نزدیک وقت معلوم کرنے کا مدار رویت ہے نہ کہ عقل۔

۲۔ رویت نے وہ صبح تبارب دے جن سے قاعدہ کلیہ ہاتھ آیا اور  
بے رویت بھی وقت کا بتانا ممکن ہوا۔

۳۔ جو قاعدہ رویت سے مستفاد ہوا ہو اور شرع و عقل اس کے بارے  
میں خاموش ہوں تو قاعدہ رویت اور اس سے ماخوذ قوانین کی مخالفت غلط  
ہے اور یہ کہ صبح رات کا سرتوں حصہ ہوتی ہے رویت اور قانون رویت اس کے  
بطلان پر شاہد عدل ہیں۔

اختلاف مطالع معتبر نہیں۔

محدثین و شافعیہ امتداد مطالع کا اعتبار کرتے ہیں۔ ہذا اہل مغرب  
کی رویت ہذا اہل مشرق کے لئے ہے سودت۔ ان کے برخلاف ائمہ حنفیہ اختلاف  
مطالع کو کوئی حیثیت نہیں دیتے ایک شہر کی رویت دوسرے شہر پر نافذ ہے اگر  
شہادت شریعہ سے ثابت ہو جائے۔

جو حضرات اختلاف مطالع کے قائل ہیں ان کے اقوال یقیناً مدارینست  
مختلف ہیں جس نے ایک روایت کو مقرر کیا اور علامہ رکن شافعی نے ۲۴ فرسخ  
۵۰ صد ستعین فرمایا۔

ان دونوں اقوال میں آٹھ گنے کا فرق ہے اس لئے کہ ہر روز کی نماز میں  
ہوتی ہے تو ہمیشہ ہر کی رات ۶ میل پر مشتمل ہوتی ہیں تین میل کا فرسخ ہوتا ہے لہذا

ایک سو بانوسے فرسخ ہوئے اور علامہ رملی کے قول پر حضرت ۲۴ فرسخ ہوئے۔

اعلیٰ حضرت نے حنفیہ کی تائید میں قاعدہ ریاضی سے واضح کیا کہ ان مسافتوں

کا تعین جو شافعیہ نے کیا ہے عبث ہے کیونکہ شمس و قمر کے درمیان جب تک کم از کم

آٹھ درجہ کا فاصلہ نہ ہو رویت ممکن نہیں اور یہ فاصلہ شرقاً وغرباً ہوتا ہے نہ کہ شمال

جنوباً کہ مشرق میں جو فاصلہ آفتاب و ماہتاب کے درمیان ہوگا مغرب میں پہنچ کر وہ

فاصلہ زیادہ ہو جائے گا۔ اب فرض کیجئے کہ آفتاب شمالی ہے اور قمر کا میل نہیں ایک

شہر خط استوار پر ہے اور دوسرا اس سے آٹھ درجہ شمالی ہے اور تیسرا سترہ درجہ شمال

پر تینوں شہروں کا طول البلد ایک ہو فرض کیجئے کہ خط استوار پر رویت ہوتی تو سترہ

درجے پر کیا رویت ہوگی ۸ درجہ پر بھی رویت ضروری نہیں اس لئے کہ خط استوار

پر آفتاب بلند غروب ہوگا تو اندھیرے کی وجہ سے رویت ممکن ہوتی نیز وہاں چاند

بلند بھی ہوگا اس لئے رویت دیر تک ممکن اور شمال کے دونوں شہروں کا معاملہ بالکل

برعکس ہے یہاں آفتاب بھی دیر سے غروب ہوگا اور قمر بھی پستی میں ہوگا پھر فرض

کیجئے کہ ۸ درجہ والے شہر میں رویت ہوتی تو خط استوار تو کی ۸ درجے والے شہر

میں بھی بدرجہ اولیٰ رویت ہوگی حالانکہ آٹھ درجے کے بعد ایک ماہ کی مسافت سے

کم اور سترہ درجے کے بعد دو ماہ سے زیادہ تو معلوم ہو کہ کبھی دو ماہ سے زیادہ کی

مسافت پر بھی اختلاف مطالع کا اثر نہیں پڑتا اور کبھی ایک ماہ سے کم کی مسافت

بھی اثر انداز ہوتی ہے اس تقریر سے واضح ہو گیا کہ شہروں کا بعد قابل اعتبار

شی نہیں ہے۔

۸ درجہ = ۶۹.۱۳ میل :: ۸ درجہ = ۳.۵۵ میل = ۳۵.۳ فرسخ

تقریباً ۸ درجہ = ۱۰۸.۱۳ میل = ۱۱۲.۱۱ میل :: ۲۸.۵ فرسخ تقریباً ۸

# فقہی مسئلہ کا حل

۔۔ سے حرمت منشا ہر ت ثابت ہوتی ہے۔ زید نے ساس سے زنا کیا تو

اس کی بیوی سے پرہیز ہو گئی۔ اس کے بعد زید نے اپنی بیوی سے دلی کی اولاد

پیدا ہوئی وہ ثابت النسب ہیں یا ولد زنا اگر ثابت النسب ہیں تو زوجین کے مابین

وراثت جاری ہوتی ہے۔ اور اگر وراثت جاری نہ ہو تو اولاد ولد زنا ہوں اور اگر

بچے وراثت پائیں تو اس کی ماں کو بھی وراثت ملنی چاہئے اور اگر ماں کو وراثت نہ ملے

تو بچوں کو ولد زنا ہونا چاہئے۔

اعلیٰ حضرت فرماتے ہیں کہ زنا سے ائمہ دینیہ کے نزدیک منشا ہر ت ثابت ہوتی

ہے اگر آپ نے چار بیٹوں سے نہ سب حنفیہ کو ثابت کیا پھر یہ قید ملے گا کہ کسی شخص

حرام برکونی دوسرا حکم شرعی ثابت ہو سکتا ہے مثلاً زنا کی وجہ سے جنات لاحق

ہوتی۔ فعل حرام ہے لیکن اس کی وجہ سے دوسرا حکم شرعی مثلاً نماز۔ قرأت قرآن دخول

مسجد۔ طواف کعبہ کی حرمت ضرور ثابت ہوگی۔ کسی دوسرے کی بکری مار ڈالنا حرام

ہے لیکن اس کی وجہ سے دوسرا حکم یعنی میت کی حرمت ضرور ثابت ہوگی۔ تو اگر کسی نے

زنا کیا تو اس پر حرمت منشا ہر ت ضرور ثابت ہوتی چاہئے۔ رہ گیا محمد تو اس کا حل یہ

ہے کہ اس کی وجہ سے جنات لاحق ہیں ہونا فاسد ہونا ثابت ہے اور نکاح فاسد ہے اگرچہ

دلی حرم ہے لیکن وہ ثابت ان سب مستحق ارث ہوں گی ورنہ کچھ فاسد سے زد ہیں

کے درمیان جیت وئی ناجائز اسی طرح ارث بھی ناجائز اپنے حل مسئلہ کے ان دونوں

اخبار پر استدلال دمایا۔ درمختار میں ہے۔

بخرمہ منہ ص۔ ص۔ لا یرفع اسکا ح حتی لا یحل لہ التزوج باختر

لا ينفذ له من ماله ولا ينفذ له من ماله ولا ينفذ له من ماله

لا يكون له من ماله

بلکہ امام محمد نے فرمایا۔ "ان السكاح لا يرفع بخدمته نصيحة  
والسمع بل يفسد"۔ اسی طرح اور عبارتیں رد مختار اور ہزیمہ وغیرہ  
کی نقل فرمائیں۔



# نذر استنباط

کتاب وسنت کے مرتب جموں سے مسائل کا استنباط کرنا بھی اہمیت سے خالی نہیں ہے کہ یہ کام بھی ناسخ و منسوخ اور دلائل کی ترجیح و تطبیق اصول شرعیہ کی بھرپور رعایت کے بغیر ممکن نہیں پھر بھی اس قسم کے واضح لدالات ہم سے کسی نتیجہ تک پہنچنے میں فقیہ کا جوہر نہیں نکلتا۔ فقیہ کی شان تفسیر وہی ہے جو ہر جہاں سے اپنی مراد اشارات و کنایات و دیگر حجابات کلام کے سبب عام دسترس سے محفوظ کر دی ہے۔ پھر جیسے جیسے یہ جوابات دینے ہوتے ہیں ویسے ہی فقیہ کی قوت نگاہ اور تعمق نظر کا صحیح اندازہ ہوتا ہے۔

اس سلسلہ میں تمام فقہائے عالم کے درمیان امام ابو حنیفہ اور ان کے متبعین کو امتیاز خاص حاصل ہے۔ امام شافعی فرماتے ہیں سناس فی الفضہ سیال بی حنیفۃ اعلیٰ حضرت نے بھی فقہ ابو حنیفہ سے کتساب فیض کر کے اس میدان میں اپنی شہسوار کی کاہنیاں مسویا معاصرین و قرآن تو انکے رہے امام کمال لدین جنہوں نے ہم کے بعد اعلیٰ حضرت کو یہ خصوصیت حاصل ہے کہ آپ ایک فقیہ کی دقیق نگاہ رکھتے تھے۔ جہاں آپ احکام کی زلف زوہدہ سلجھاتے ہیں کتب ہیں وہیں کتاب وسنت کے رموز و اسرار اور جوہر کمونہ کے کھولنے میں بھی زبانی شان کے حامل ہیں آپ کے فتاویٰ میں ہزاروں مقامات آپ کی دقت نظر نذر استنباط اور حق درک پر شاہد عدل ہیں ذیل میں علیٰ حضرت کے حق استنباط و نذر استنباط کی چند تفسیریں بطور نمونہ پیش ہیں

(۱)

ہات کے بیان میں قرآن عظیم نے جن چودہ عورتوں کا تذکرہ کیا ہے ان میں  
 بیٹوں سے کہنی نکاح نہ حرام قرار دیا ہے اجماع اُست ہے کہ ان بیٹوں سے مراد  
 وہ بیٹے ہیں جو ماں یا باپ یا دونوں رشتوں سے بہن ہوں لیکن اس مراد پر یہ فساد  
 قرآن عظیم کی کوئی دوسری آیت دلالت نہیں کرتی کہ عاتقا مؤمنین کے لیے چچا زاد یا  
 خالہ زاد اور پھوپھی زاد بہنیں جائز ہیں اسی حضرت نے ایک آیت پیش فرمائی۔  
 يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِنَّا أَعْلَلْنَا لَكَ أُمَّهَاجَكَ الَّتِي أَتَيْتَ أَجْوَدَ بَهْقٍ وَ مَا مُمْتَلِئُ  
 بِمِثْلِكَ مِمَّا آفَكَ اللَّهُ عَلَيْكَ وَ بِنْتُ عَمِّكَ وَ بِنْتُ عَمَّتِكَ وَ بِنْتُ حَامَتِكَ  
 وَ بِنْتُ خَلَتِكَ مگر یہاں شبہ ہوتا ہے کہ اس آیت میں خطاب خاص نہی اگر  
 صلی اللہ علیہ وسلم سے ہے اس لیے یہ حکم بھی شاید انہیں کے ساتھ مخصوص ہے۔ مگر حضرت  
 نے اب دوسری آیت سے اس حکم کو اس طور پر ثابت فرمایا کہ حکم میں تیسرے بیٹوں کے  
 اور احتمال خصوصیت ختم ہو جائے حضرت زینب جو حضور کی پھوپھی زاد بہن تھیں  
 تباع و حی میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان سے نکاح فرمایا نکاح کے بعد  
 سورہ احزاب کی یہ آیت نازل ہوئی۔ قَدْ مَضَىٰ مَرَدُّهُمَا وَ طَرَأَ مَرَدُّنَا مَا  
 لَكِي لَا يَكُونُ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ حَرَجٌ فِي أَمْرٍ دَاجٍ أَذْهَبْنَا بِهِمْ إِذَا تَصَوَّافَ مَضَىٰ  
 وَ كَلَّمَ اللَّهُ

آیہ کریمہ میں اس نکاح کی وجہ یہ بتائی گئی کہ مسلمانوں پر تک نہ رست ہوتا

لَهُ نَزَلَ بِكُمْ أَلْفُكُمْ وَ بَنَتُكُمْ وَ عَمَّتُكُمْ وَ خَلَتُكُمْ وَ بِنْتُ  
 عَمِّكُمْ وَ بِنْتُ خَلَتِكُمْ وَ بِنْتُ حَامَتِكُمْ وَ بِنْتُ عَمَّتِكُمْ وَ بِنْتُ  
 خَلَتِكُمْ وَ بِنْتُ حَامَتِكُمْ وَ بِنْتُ عَمَّتِكُمْ وَ بِنْتُ خَلَتِكُمْ وَ بِنْتُ حَامَتِكُمْ

پارہ ۲ رکوع ۱۰۔ سورہ پارہ ۲۲ رکوع ۲۔ سورہ پارہ ۲۲ رکوع ۱۰۔ آیت ۲۶۔

تثبت ہو کہ وہ پر وہاں آیت میں خطاب م م ہے ہی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ساتھ  
حاصل نہیں ہے

(۲)

مربکہ۔ دونوں صلی اللہ علیہ وسلم کے نام مبارک کے بعد بعض لوگ صسم، غم،  
م م کہہ دیتے ہیں اہل حضرت نے اسے ناجائز سمجھا ہے۔ یک سطلی نگاہ والا یہ  
سمجھتا ہے کہ اہل حضرت م قسم کی باتیں اپنے مزاج سے مجبور ہو کر کہہ گزرتے ہیں لیکن  
جس کو درجہ بھی بصیرت ملی ہوگی وہ آپ کو کتاب و سنت کے متعین کردہ حدود سے  
سرموختجاوہ نہ پائے گا جہاں آپ دلائل کے بموجب سے پے قری کو اعتراض حقیقت  
پر مجبور کر دیتے ہیں وہیں سائل کے اخذ و استنباط میں وہ انفرادیت حاصل ہے کہ  
یہ ایک ماں آپ کا تعلق مسمو نے کے لئے کافی ہے جہاں اس مسئلہ میں آپ نے پیش  
مشدد میں فقہاء کے جہد اقوال عقل و ماس میں پتہ اپنی طرف سے ایک غیس استدلال  
بمطور استنباط اس طرح قائم رہا ہے کہ قرآن عظیم میں م تالی نے پے نبی پر درود  
وسلم بھیجے گا کہ دیا ہے۔ اِنْ مَّاءٌ مَّاءٌ شَكَنَ يَسْمُوْنَ عَلَى شَيْءٍ يَأْتِيكَ الْذِّنِينَ  
مَنْوَاصِلًا غَسْبَدًا سَكَمُوا نَسْلِيْمًا ۝

میں اس سے بحث نہیں کہ یہ حکم بطور وجوب ہے یا بطور خطاب مکرر اس  
ضرور ہے کہ یہ حکم نام اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کے بولے گئے ہوئے کے بعد زبان  
و قلم سے بجا مانا چاہیے۔ با اسے بدل کر صسم، غم، م م جیسے پہل و بے معنی غلط کلمات  
یا بولنا حکم میں تبدیلی ہے یا نہیں؟ یقیناً درود شریف کے بعد، م غم کہنا ہے اللہ  
مذروہاں فرماتا ہے۔ فَبَدِّلِ الَّذِيْنَ طَلَمُوا قَوْلًا غَيْرَ الَّذِيْ قِيلَ لَكُمْ فَاَنْزِلْنَا

۱۔ نصابی رسو یہ کتاب طراح ۵ جزو ۲ ص ۷۶۔ ۲۔ فتاویٰ افریقہ ص ۵۵

مسئلہ ۴۵۔

عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ كَانَتْ يَدَايِهِ مَبْرُورَتَيْنِ كَانَتْ يَدَايُهُ مَبْرُورَتَيْنِ كَانَتْ يَدَايُهُ مَبْرُورَتَيْنِ

بنی اسرائیل سے فرمایا گیا کہ حطۃ کہتے ہوئے بیت المقدس میں داخل

ہوں انہوں نے اس کے بدلے "حفظہ" کہا۔ یہ لفظ بامعنی تھا اور ایک نعمت

انہی کا ذکر تھا اس کے باوجود وہ مستحق عذاب ہوئے تو یہ "بھلا" اللہ عز و جل کے

بد کے ہونا کھانا بد رجہ اونی سبب عذاب ہے

آیت کریمہ سے یہ نفس استنباط علی حضرت کی فقہی اجیرت کہ نشان ہے

مسجدوں میں سلام کے بعد کچھ دیر ائمہ مساجد ذکر و اذکار کے دُعا

مانگتے ہیں اس کے بعد نقدی ملتے ہیں اس سے پہلے کوئی اٹھ جائے تو اسے پسند نہیں آئے گا۔

کئی نگاہ سے دیکھا جاتا ہے۔ یہی رائد سلام کے بعد مقصدی و مسجد سے نکلنے کی شہادت ہے۔

اجازت دی ہے قرآن میں ہے **وَرَدَقَصَبَاتٍ مَّصْنُوعَاتٍ** وانی کا جس سے

کیا عوام کی یہ ناپسندیدہ کی درست ہے؟ اعلیٰ حضرت فرماتے ہیں کہ عوام کی یہ

دین پر گشای کے حلقہ۔ مستند و فہم مسائیت سے فرماتے ہیں:۔

کونوا ائمه من خیر جامع لکم یدھنوا ھے

آیت کے اس عموم سے تنبیہ کی بہ نسبت اہل علم پر غشی نہیں ہے۔



یوں کے ساتھ اس کی بات سے نواز جتاؤ دیو جانے کے بعد اس کی

نہار منیوت جو سپر ایک نفیس ستیامو و مایہ۔

ایسی دینی و مسلم وغیرہ ہیں جنہیں ان کی کسی حدیثیں ہیں۔ مسلمانوں کا حق مسلمانوں

سنة قرآن یک روز کورت دیر  
که سوز از بد صراحت کف قش یک روز ۲۰

درکوع ۱۱- آیت ۹- کے فتاویٰ رضویہ ص ۳۶

پر جنازے میں شرکت کرنا ہے۔ اس طرح صحابہؓ کی کئی کتابوں میں متعدد صحابہؓ  
 سے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی یہ جنت ملتی ہے کہ صحابہؓ مسلمان کے نماز  
 جنازہ میں شرکت کرنے والے بخش دیئے جاتے ہیں۔ اس کے بعد اعلیٰ حضرت  
 فرماتے ہیں کہ رسول کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے برابر کس کا حق ہو سکتا ہے اور  
 ان کی نماز جنازہ سے بڑھ کر ہماری جنت میں کس لئے ہوں گی نماز ہوگئی ہے اس کے  
 باوجود عہد صحابہ سے لے کر آج تک کسی بھی فقیہ نے اس حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم  
 کی نماز جنازہ میں دفن نہ پڑھی جس کا مطلب یہ ہے کہ تکرار جنازہ جائز نہیں  
 البتہ یہاں یہ غرض ہو سکتا ہے کہ قبر پر نماز جنازہ دیا کر ہوئے کے لئے بخش  
 کی سہولت کا کمان ضروری ہے اس لئے یہ ہو سکتا ہے کہ صحابہ و تابعین نے قبر پر  
 بر کسی شبہ کی وجہ سے نماز نہ پڑھی ہو۔

اعلیٰ حضرت فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے جسدِ قدس  
 کے متعلق مندرجہ ذیل احادیث صحیحہ و حسنہ ہیں کہ اس کی حدیث پر کوئی شیخ آگے  
 مستند ہوا ہو یا وہ نہ ہو یا بن ماجہ وغیرہ میں نہ ریح حدیث موجود ہے۔  
 ان تمام حدیثوں کا مضمون یہ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے جسدِ قدس

اسی حضرت کا یہ تنفیذ نہایت نفیس اور خود ان کی دریافت ہے ماحول  
 اس استدلال میں یہ بھی اشارہ ہے کہ تکرار جنازہ ناجائز ہونا ایمانِ امت کے  
 مرتبہ میں ہے۔

# کثرت استدلال

احکام شرعیہ کا استنباط و استخراج چار قسم کے دلائل سے ہوتا ہے بے دلیل کسی حکم کا شرع میں اعتبار نہیں۔ سب سے پہلے کتاب و سنت کو مد حکم قرار دیا گیا ہے اس کے بعد اعلیٰ الترتیب جماعت و قیاس کا سہارا لیا جاتا ہے۔ ان دلائل سے مسائل کا استنباط ہر ایک کا کام نہیں۔ بلکہ صرف ایک نکتہ رس فقہی ہی کا یہ منصب ہے کہ وہ دلائل اربعہ سے احکام اور ان کے قواعد و ضوابط اخذ کر سکتا ہے اسی لئے علم فقہ کی تعریف ان الفاظ میں کی جاتی ہے۔

”هو العلم بالاحکام شرعیة لم یلبث من ادوات استنباطہ“

لہذا ایک فقہ کے لئے ہر مسئلہ میں مکمل اور متحمل دلائل پر وقت ہونا اس کا فہم ہے اگر دلائل کی قوت اور رت استدلال فقہیہ کی بصیرت پر روشن دلیل ہیں تو دلائل کی کثرت اس کے علم کی وسعت و پیمائش کا واضح نشان ہے۔ دلائل ہی سے ایک فقہ کی شان تفقہ ظاہر ہوتی ہے اور دلائل ہی سے اس کی رفعت مراتب نمایاں ہوتی ہے۔ اس حیثیت سے جب ہم اعلیٰ حضرت کے فتاویٰ پر نگاہ دوڑاتے ہیں تو آپ کتاب و سنت سے استنباط کرنے میں ایک صاحب بصیرت فقہیہ نظر آتے ہیں دلائل کی کثرت آپ کے فتاویٰ میں اس حد تک ہے کہ دھڑکی سو سال کے فتہاء کے درمیان یکساں دیکھ نہ دیتے ہیں اعلیٰ حضرت کے یہاں دلائل کی بہتات دیکھنے کے بعد مذہب حنفیت کی قوت واضح ہو جاتی ہے اور ساتھ ہی اس اثر صریح کی حیثیت ظاہر ہوتی ہے کہ علمائے



منشیہ زیادہ ترقی میں پہنچ کر تے ہیں۔

آپ کے شرف و کبریٰ کی صفحہات پر شتمل ہوتے ہیں بکراٹک ایک سیکڑوں  
مسائل پر مستقل رسائل تصنیف فرمائے ہیں فتوے کی وسعت صرف دلائل کی شرت  
در بار علم کی بنیاد پر ہیں نمونہ کے طور پر ہم چند فتووں کی نشاندہی کرنا ضروری  
سمجھتے ہیں۔

①

وقت صلوة کی پابندی رزم ہے اور جمع بین اعلو تین ناجائز ہے اس  
موضوع پر اسی نسبت کے کثیرہ دیسیں بھی فرمائیں۔ قرآن مجید کی سات سورج آیتوں  
سے اوقات صلوة کی مخالفت اور استزام کو ثابت فرمایا ہے۔ پابندی اوقات  
کا حکم جن سات سورتوں سے فرمایا ہے ان کی تفصیل یہ ہے۔

① بقرہ (۲) براء (۳) براء (۴) براء (۵) براء (۶) براء (۷) براء (۸)  
(۹) براء (۱۰) براء (۱۱) براء (۱۲) براء (۱۳) براء (۱۴) براء (۱۵) براء (۱۶) براء (۱۷)  
براء (۱۸) براء (۱۹) براء (۲۰) براء (۲۱) براء (۲۲) براء (۲۳) براء (۲۴) براء (۲۵)  
براء (۲۶) براء (۲۷) براء (۲۸) براء (۲۹) براء (۳۰) براء (۳۱) براء (۳۲) براء (۳۳)  
براء (۳۴) براء (۳۵) براء (۳۶) براء (۳۷) براء (۳۸) براء (۳۹) براء (۴۰) براء (۴۱)  
براء (۴۲) براء (۴۳) براء (۴۴) براء (۴۵) براء (۴۶) براء (۴۷) براء (۴۸) براء (۴۹)  
براء (۵۰) براء (۵۱) براء (۵۲) براء (۵۳) براء (۵۴) براء (۵۵) براء (۵۶) براء (۵۷)  
براء (۵۸) براء (۵۹) براء (۶۰) براء (۶۱) براء (۶۲) براء (۶۳) براء (۶۴) براء (۶۵)  
براء (۶۶) براء (۶۷) براء (۶۸) براء (۶۹) براء (۷۰) براء (۷۱) براء (۷۲) براء (۷۳)  
براء (۷۴) براء (۷۵) براء (۷۶) براء (۷۷) براء (۷۸) براء (۷۹) براء (۸۰) براء (۸۱)  
براء (۸۲) براء (۸۳) براء (۸۴) براء (۸۵) براء (۸۶) براء (۸۷) براء (۸۸) براء (۸۹)  
براء (۹۰) براء (۹۱) براء (۹۲) براء (۹۳) براء (۹۴) براء (۹۵) براء (۹۶) براء (۹۷)  
براء (۹۸) براء (۹۹) براء (۱۰۰) براء (۱۰۱) براء (۱۰۲) براء (۱۰۳) براء (۱۰۴)  
براء (۱۰۵) براء (۱۰۶) براء (۱۰۷) براء (۱۰۸) براء (۱۰۹) براء (۱۱۰) براء (۱۱۱)  
براء (۱۱۲) براء (۱۱۳) براء (۱۱۴) براء (۱۱۵) براء (۱۱۶) براء (۱۱۷) براء (۱۱۸)  
براء (۱۱۹) براء (۱۲۰) براء (۱۲۱) براء (۱۲۲) براء (۱۲۳) براء (۱۲۴) براء (۱۲۵)  
براء (۱۲۶) براء (۱۲۷) براء (۱۲۸) براء (۱۲۹) براء (۱۳۰) براء (۱۳۱) براء (۱۳۲)  
براء (۱۳۳) براء (۱۳۴) براء (۱۳۵) براء (۱۳۶) براء (۱۳۷) براء (۱۳۸) براء (۱۳۹)  
براء (۱۴۰) براء (۱۴۱) براء (۱۴۲) براء (۱۴۳) براء (۱۴۴) براء (۱۴۵) براء (۱۴۶)  
براء (۱۴۷) براء (۱۴۸) براء (۱۴۹) براء (۱۵۰) براء (۱۵۱) براء (۱۵۲) براء (۱۵۳)  
براء (۱۵۴) براء (۱۵۵) براء (۱۵۶) براء (۱۵۷) براء (۱۵۸) براء (۱۵۹) براء (۱۶۰)  
براء (۱۶۱) براء (۱۶۲) براء (۱۶۳) براء (۱۶۴) براء (۱۶۵) براء (۱۶۶) براء (۱۶۷)  
براء (۱۶۸) براء (۱۶۹) براء (۱۷۰) براء (۱۷۱) براء (۱۷۲) براء (۱۷۳) براء (۱۷۴)  
براء (۱۷۵) براء (۱۷۶) براء (۱۷۷) براء (۱۷۸) براء (۱۷۹) براء (۱۸۰) براء (۱۸۱)  
براء (۱۸۲) براء (۱۸۳) براء (۱۸۴) براء (۱۸۵) براء (۱۸۶) براء (۱۸۷) براء (۱۸۸)  
براء (۱۸۹) براء (۱۹۰) براء (۱۹۱) براء (۱۹۲) براء (۱۹۳) براء (۱۹۴) براء (۱۹۵)  
براء (۱۹۶) براء (۱۹۷) براء (۱۹۸) براء (۱۹۹) براء (۲۰۰) براء (۲۰۱) براء (۲۰۲)  
براء (۲۰۳) براء (۲۰۴) براء (۲۰۵) براء (۲۰۶) براء (۲۰۷) براء (۲۰۸) براء (۲۰۹)  
براء (۲۱۰) براء (۲۱۱) براء (۲۱۲) براء (۲۱۳) براء (۲۱۴) براء (۲۱۵) براء (۲۱۶)  
براء (۲۱۷) براء (۲۱۸) براء (۲۱۹) براء (۲۲۰) براء (۲۲۱) براء (۲۲۲) براء (۲۲۳)  
براء (۲۲۴) براء (۲۲۵) براء (۲۲۶) براء (۲۲۷) براء (۲۲۸) براء (۲۲۹) براء (۲۳۰)  
براء (۲۳۱) براء (۲۳۲) براء (۲۳۳) براء (۲۳۴) براء (۲۳۵) براء (۲۳۶) براء (۲۳۷)  
براء (۲۳۸) براء (۲۳۹) براء (۲۴۰) براء (۲۴۱) براء (۲۴۲) براء (۲۴۳) براء (۲۴۴)  
براء (۲۴۵) براء (۲۴۶) براء (۲۴۷) براء (۲۴۸) براء (۲۴۹) براء (۲۵۰) براء (۲۵۱)  
براء (۲۵۲) براء (۲۵۳) براء (۲۵۴) براء (۲۵۵) براء (۲۵۶) براء (۲۵۷) براء (۲۵۸)  
براء (۲۵۹) براء (۲۶۰) براء (۲۶۱) براء (۲۶۲) براء (۲۶۳) براء (۲۶۴) براء (۲۶۵)  
براء (۲۶۶) براء (۲۶۷) براء (۲۶۸) براء (۲۶۹) براء (۲۷۰) براء (۲۷۱) براء (۲۷۲)  
براء (۲۷۳) براء (۲۷۴) براء (۲۷۵) براء (۲۷۶) براء (۲۷۷) براء (۲۷۸) براء (۲۷۹)  
براء (۲۸۰) براء (۲۸۱) براء (۲۸۲) براء (۲۸۳) براء (۲۸۴) براء (۲۸۵) براء (۲۸۶)  
براء (۲۸۷) براء (۲۸۸) براء (۲۸۹) براء (۲۹۰) براء (۲۹۱) براء (۲۹۲) براء (۲۹۳)  
براء (۲۹۴) براء (۲۹۵) براء (۲۹۶) براء (۲۹۷) براء (۲۹۸) براء (۲۹۹) براء (۳۰۰)

۱۔ حدیثیں متعدد و بزرگ شہور کتب حدیث سے پیش فرمائے اور ہر ایک  
کی تخریج کا حوالہ بھی لکھا ہے۔ ان حدیثوں میں وقت کی مخالفت کا حکم ہے اور  
وقت ماننے پر عقیدہ رکھنے والوں میں مذہب اور بے مذہب کا فرق نہیں

کیا گیا ہے۔

### حدیث ۱۱

امام احمد بہ سند صحیح حضرت حنظلہ کاتب رضی اللہ عنہ سے راوی۔ قال سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول من حافظ علی الصلوات الخمس رکوعھن وسجودھن ومواقیتھن وعلم انہ حق من عندہ دخل الجنة او قال وجبت له الجنة او قال حرم علی النار۔

### حدیث ۱۲

ابوداؤد سنن اور طبرانی معجم میں بہ سند جید ابوداؤد رضی اللہ عنہ سے راوی حضور پر نور صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں۔ خمس من جاء بہن مع ایمان دخل الجنة من حافظ علی الصلوات الخمس علی وضوءھن وسرکوعھن وسجودھن ومواقیتھن۔ الحدیث۔

### حدیث ۱۳

امام مالک و ابوداؤد و نسائی و ابن ماجہ و ابن مبان اپنی صحاح میں عبادہ ابن صامت رضی اللہ عنہ سے راوی۔ حضور سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں۔ خمس صلوات افترضھن اللہ تعالیٰ من احسن وضوءھن و صلیھن ومواقیتھن و اتھر رکوعھن و خشوعھن کان لہ علی اللہ محمدان یعمر لہ دینہ یم یفعل فلیس لہ علی اللہ محمدان شاء فخر لہ و ان شاء عذبه۔

### حدیث ۱۴

ابوداؤد و طریق ابن الاعرابی میں حضرت قتادہ ابن ربیع انصاری رضی اللہ عنہ سے راوی حضور سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں کہ اللہ عز و جل فرماتا ہے

انی فرشتہ علی امتاک خمس صلوات وعصمت عندی عهداً انہ من جاء  
یحافظ علیہن لوقتن ادخلتہ الجنة ومن لم یحافظ علیہن فلا عهد لہ عندی

### حدیث ۵

دارمی مسند کتب بن عجرہ رضی اللہ عنہ سے راوی۔ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ

علیہ وسلم اپنے رب جل و علا سے روایت فرماتے ہیں وہ ارشاد فرماتا ہے۔ من

صل الصلوة وقتھا فان حدھا کان لہ علی عهد ادخلہ الجنة ومن لم یصل

الصلوة وقتھا ولم یقم حدھا لم یکن لہ عندی عهد ان تثبت ادخلتہ الجنة

وان تثبت ادخلتہ الجنة۔

### حدیث ۶

طبرانی بہ سند صالح عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے راوی۔ ایک دن حضور

صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے نبی کریم رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے فرمایا۔ جانتے ہو تمہارا

رب کیا فرماتا ہے؟ عرض کی خدا اور رسول خوب دانتا ہیں۔ فرمایا تمہارا رب

عز وجل فرماتا ہے۔ وعزنی وجلا لی لا یصیبھا حد وقتھا لا دھن الجنة

من صلیھا لغير وقتھا ان تثبت ما تثبت وان تثبت عذابہا

### حدیث ۷

تبرانی اوسط میں اس بن ابی ریحی ستر تعالیٰ عنہ سے راوی۔ رسول اللہ صلی

علیہ وسلم فرماتے ہیں۔ من صلی الصلوة وقتھا و سبغھا و صوھا و اتمھا قیامھا

و خشوعھا و رکوعھا و سجودھا خرجت وھی بیضاء مسفرة نقول حفظک اللہ

کما حفظتہ من صلاتھا لغير وقتھا ولم یسبغھا و صوھا و لم یتیم خشوعھا و

لارکوعھا و لا سجودھا خرجت سوداء مظلمة نقول فیما لک اللہ کما ضیقتنی

حتی اذا كانت حيث شاء الله لفت كما يلف الثوب اعلق ثم ضرب بها وجهه

### حدیث ۸

بخاری، مسلم، ترمذی، نسائی اور دارمی عبد اللہ ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے

راوی۔ قال سألت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اى العمل احب الى الله تعالى قال الصلوة على وقتها۔

### حدیث ۹

ابوداؤد حضرت فضالہ زہرائی رضی اللہ عنہ سے روئی۔ قال عسى رسول

صلى الله تعالى عليه وسلم فكان فيما عسى وحافظ على الصلوات الخمس۔

### حدیث ۱۰

بیہقی شعب الایمان میں بطریق حکیمہ میر المؤمنین عمر فاروق رضی اللہ عنہ

سے راوی۔ قال جاء رجل فقال يا رسول الله اى شئ احب الى الله

الا سلام قال الصلوة لوقتها ومن تركها صلوته فلا دين له وصلى ما دبر

### حدیث ۱۱

طبرانی معجم اوسط میں انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی حضور سرور عالم

صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فراتے ہیں۔ ثبت من حفظهن فهو دى حصار

من شيعهن فهو عدو حقا الصلوة والصيام والجنابة۔

### حدیث ۱۲

امام مالک مؤمنین نافع سے راوی۔ ان عمر بن الخطاب رضی اللہ

تعالى عنه كتب الى عامله ان اقم اهلك عندى الصلوة فمن حفظهن وحسن

۱۱۷۔ مآثر البحرین ص ۱۱۶۔ مآثر البحرین ص ۱۱۶۔ مآثر البحرین ص ۱۱۶۔

ص ۱۱۷۔ مآثر البحرین ص ۱۱۷۔



اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا جبریل نے عرض کی۔ الصلوٰۃ بین صلوٰۃ  
امس و صلاۃ الیوم ثم قال ما بین ہذین وقت ہے

### حدیث ۱۷

نسائی و احمد و اسحق و ابن حبان و حاکم جابر ابن عبد اللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما  
سے راوی۔ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا۔ جبریل نے گزارش کی۔  
ما بین ہاتین اصلوتین وقت ہے

### حدیث ۱۸

طحاوی ابو سعید خدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی۔ حضور اقدس صلی اللہ  
تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا جبریل نے عرض کی۔ — الصلوٰۃ یما بین ہذین  
الوقتین۔ ہے

### حدیث ۱۹

مسلم، ترمذی، نسائی، ابن ماجہ، طحاوی حضرت بریدہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ  
سے راوی۔ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا۔ — وقت صلاۃکم  
بین ما سہا یتہ ہے

### حدیث ۲۰

مسلم، ابو داؤد، نسائی، ابن ابان، طحاوی حضرت ابو موسیٰ اشجری  
رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی۔ حضور پر نور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا۔  
الوقت بین ہذین ہے

### حدیث ۲۱

طحاوی بہ طریق عطاء ابن ابی رباح بعض صحابہ یعنی جابر ابن عبد اللہ



رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے اور امام عیسیٰ ابن ابان بلفظ عن عمار ابن ابی رباح۔  
 قال یخفی ان رجلاً اتی النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم راوی حضور پر نور صلی اللہ  
 تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا۔ ما بین صلاتی فی ہذین الوقتین وقت کلمہ یہ  
 حدیث ۲۲

ماک و نسائی و بزار حضرت انس ابن ماک رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی  
 حضور پر نور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا۔ ما بین ہذین وقت یہ  
 حدیث ۲۳

مسلم، ابوداؤد، ترمذی، نسائی، احمد، دارمی، سنن ابودر رضی اللہ تعالیٰ  
 عنہ سے راوی۔ قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم وضرب  
 فخذی کیف انت اذا بقیت فی قوم یؤخرون الصلوۃ عن وقتها قال قلت ما  
 تأمرنی قال صلی الصلوۃ لوقتہا یہ  
 حدیث ۲۴

احمد، ابوداؤد، ابن ماجہ بہ سند صحیح عباده ابن صامت رضی اللہ تعالیٰ عنہ  
 سے راوی۔ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا۔ سنون علیکم  
 بعدی امراء یفعلوا شیان من الصلوۃ لوقتہا حتی یدحب وقتہا فصلوا  
 الصلوۃ لوقتہا یہ

حدیث ۲۵

ابوداؤد حضرت عبداللہ ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی۔ قال  
 قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کیف بکم اذا انت علیکم الامماء  
 یصلون الصلوۃ لوقتہا قلت فاما تأمرنی اذا ادراک فی ذلک یا رسول اللہ

قال صل الصلوة سيفاً تجعل صلواتك معهم سيرة

### حدیث ۲۶

مسلم، ابو داؤد، نسائی و بیہقی ابن ابان حضرت عبداللہ ابن عمر و ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے راوی، حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا — وقت الظهر ما لم یحضر العصر وقت المغرب ما لم یسقط الزہر الشفق —

### حدیث ۲۷

ترمذی و طحاوی بہ سند صحیح بہ طریق محمد بن فضیل بن الامش عن ابی صالح حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی حضور سرور عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا — ان للصلوة اولاد حرا و ن ذل وقت صلوة الظهر حين نزول الشمس و آخر وقتها حين يدخل وقت العصر و فيه نادون وقت المغرب حين ارب الشمس و ان آخر وقتها حين يغيب الشفق —

### حدیث ۲۸

مسلم و احمد و ابو داؤد و ابن ماجہ و طحاوی و ابن حبان حضرت ابو قتادہ انصاری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی۔ حضور پر نور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں — ليس في النوم تفريط — ثم تنهيط في ايقة ان يوتر صلوة حتى يدخل وقت صلاة اخرى —

### حدیث ۲۹

بزاز و محی السنہ بخوی حضرت سعد ابن ابی وقاص رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی — قال سألت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عن قول الله عز وجل

لَذَيْنِ هَذَا صَلَاتُهُمْ سَاهُونَ ۝ قَالَ هُوَ لَدَيْنِ يَأْخُذُونَ الصَّلَاةَ عَنْ قَتْلِهِ

### حدیث ۳۱

امام ابن ابان حضرت عبداللہ ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی

قَالَ وَقْتُ الشَّمْرِ إِلَى الْعَصْرِ وَقْتُ الْعَصْرِ إِلَى الْمَغْرِبِ وَقْتُ الْمَغْرِبِ إِلَى الْعِشَاءِ

وَالْعِشَاءُ إِلَى الْفَجْرِ۔ ۳۱

### حدیث ۳۲

امام طحاوی شرح معانی الآثار میں راوی حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ

سے سوال ہوا۔ مَا هُوَ مُتَفَرِّطٌ فِي صَلَاةٍ؟ فرمایا لَا مَرَحَئِي يَحْيَى وَقْتُ الْآخِرَى۔ ۳۲

### حدیث ۳۳

نیز اسی میں حضرت عبداللہ ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی۔ قَالَ

لَا تَقُوتُ صَلَاةً حَتَّى يَحْيَى وَقْتُ الْآخِرَى۔ ۳۳

### حدیث ۳۴

صحیح بخاری و صحیح مسلم و سنن ابوداؤد و سنن نسائی و مسند طحاوی میں بہ طریق

عبدید و الشافعی و مسلم و ترمذی و مسند طحاوی۔ وَ هَذَا لَفْظُ ابْنِ عَبَّاسٍ حَدَّثَنَا

عُمَرُ بْنُ حَفْصٍ ابْنُ غِيَاثٍ حَدَّثَنَا ابْنُ حُدَّانٍ حَدَّثَنَا الْأَعْمَشُ حَدَّثَنَا عُمَارَةُ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ

عَنِ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ مَا رَأَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

صَلَّى صَلَاةً لَغَبْرٍ مِيقَاتِهَا إِلَّا صَلَّاهُ تَيْنَ جَمْعٍ بَيْنَ الْمَغْرِبِ وَالْعِشَاءِ وَصَلَّى الْفَجْرَ قَبْلَ

مِيقَاتِهِ۔ حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ يَحْيَى وَابُو بَكْرٍ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَابُو كَرِيمٍ جَمِيعًا

عَنِ ابْنِ مَعَادِيَةَ قَالَ يُحْيَى أَخْبَرَنَا ابْنُ مَعَادِيَةَ عَنْ الْأَعْمَشِ عَنْ عُمَارَةَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ

بْنِ يَزِيدٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ مَا رَأَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ

رسلم صلی صلوٰۃ الا لیسقاتھا الا صلوٰتین صلوٰۃ المغرب والعشاء وصلی عبد  
یومئذ قبل میقاتھا وحدثنا عثمان بن ابی شیبہ واسحاق ابن ابراہیم  
جمیعا عن جریر عن الا عمش بهذا الاسناد قال قبل وقتھا بقلس۔  
حدیث ۳۴

سنن ابی داؤد میں ہے — حدثنا قتیبہ حدثنا عبد اللہ ابن ماع  
عن ابی مودد عن سلیمان ابن ابی یحییٰ عن ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما قال  
ما جمع رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم بین المغرب والعشاء قط فی  
اسفر الا مرآۃ۔  
حدیث ۳۵

موطا امام محمد میں ہے — قال محمد بن قنفذ عن عمر ابن الخطاب رضی اللہ تعالیٰ  
عندہ انہ کتب فی الافاق بینھا ہم ان یجمعوا بین الصلوٰۃ ویخبرھما ان یجمع  
بین الصلاۃتین فی وقت واحد کبیرۃ من الکبائر۔  
حدیث ۳۶

امام محمد رضی اللہ تعالیٰ عنہ آثار ماثورہ کتاب الحج عیسیٰ ابن ابان میں بروایت  
فرماتے ہیں — اخبرنا اسمعیل بن ابراہیم بصری عن خالد بن الحذاء عن حمید ابن  
ہلال عن ابی قتادۃ احدی قال سمعت قراءة کتاب عمر بن الخطاب ثلاث  
من الکبائر الجمع بین الصلاۃتین ونفاس من الزحف والنصب۔

(۲)

نماز میں عمامہ کی فضیلت سے متعلق محدث سورتی علیہ الرحمہ نے ایک استفہار  
فرمایا تو آپ نے چالیس اجابہ پست عمامہ کی فضیلت میں پیش کی اور تمام حدیثوں

کی تائید بھی تزام کے ساتھ پیش فرمایا۔ اس کے علاوہ محدث سورتی  
 علیہ الرحمہ نے جامع الرموز کے حوالہ سے ایک حدیث کا متن نقل کر کے اس  
 حدیث کے موضوع یا ضعیف ہونے سے متعلق اور اس کی تحریکی حوالہ سے  
 متعلق سوال کیا تو مزید آپ نے تحقیق فرمائی اور حدیث مذکور کو ابن عساکر اور  
 بن نجار اور دیلمی کی مسند الفردوس کے حوالہ سے عبد اللہ ابن عمر سے مروی ہونا  
 نقل کیا اور امام جلال الدین سیوطی سے اس حدیث کی تقویت نقل کی پھر اس کے  
 رجال پر بھی گفتگو فرمائی۔ اور جن لوگوں نے اس حدیث پر وضع و ضعف کا حکم  
 لگایا تھا اس کا مدلل جواب دیا۔

عامہ کی فضیلت میں جن احادیث کو پیش فرمایا ہے وہ مندرجہ ذیل ہیں۔  
 ① سنن ابی داؤد و جامع ترمذی میں رکابہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی  
 رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں۔۔۔ فرق ما بینا وبين المشركين  
 بعد ثلثي نفلان۔

② و ③ قتادہ شہاب میں امیر المؤمنین مولیٰ علی کرم اللہ تعالیٰ وجہہ الکریم  
 سے اور دیلمی مسند الفردوس میں مولیٰ علی و عبد اللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے  
 راوی کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں۔۔۔ العائم یجان العرب۔  
 ④ مسند الفردوس میں انس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ہے رسول اللہ  
 صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں۔۔۔ انما ثم یجان العرب فاذا وضعوا لهما ثم  
 وضعوا عزهم وفي عتد وضع۔

⑤ بن عدی امیر المؤمنین مولیٰ علی کرم اللہ تعالیٰ وجہہ الکریم سے راوی کہ رسول اللہ  
 صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں۔۔۔ یتو مساجد حرام معصین فان ما ثم  
 یجان المساکین۔

⑥ طبرانی معجم کبیر اور حاکم صحیح مستدرک میں حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے راوی۔ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں۔  
اعلموا تزدداد و احلموا۔

⑦ ابن عدی کامل و بیہقی شعب الایمان میں اسامہ بن عیہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں۔ — اعلموا تزدداد و احلموا و العمام یتجان العرب۔

⑧ دہلی عمران بن حصین رضی اللہ تعالیٰ عنہ و ان اسلم حصین فغنما سے راوی کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں۔ العمام و خاسر الثؤس و عن العرب فاذا وضعت العرب عمامتها وضعت عزها۔

⑨ رکانہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں۔ — لا تزال امتی علی الفطرة ما سلبوا لعمام علی شذائس۔

⑩ ابو بکر ابن ابی شیبہ مصنف اور ابوداؤد طیالسی و ابن منیع مسانید اور بیہقی سلن میں امیر المومنین سولی علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں۔ — ان اللہ امتی فی یوم بدر و حنین بملئکۃ یتنوں ہذا العمامۃ حاجزۃ بین الکفر و الایمان۔

⑪ دہلی مسند غردوس میں عبید اللہ بن عدی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا۔ — ہکذا ما علموا فان العمامۃ صیما و الاسلام و فی حاجزۃ بین المسلمین و المشرکین۔

⑫ ابن شاذان اپنی مشیخت میں سولی علی کرم اللہ تعالیٰ وجہہ الکریم سے راوی کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا عمامہ کی طرف اشارہ فرماتے ہوئے ہکذا تون یتجان الملئکۃ۔



(۱۳) و (۱۴) طبرانی کبیر میں عبداللہ ابن عمر اور یحییٰ شیب عبادہ ابن صامت

رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے راوی کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں — عسکم  
بالماثم ما نھا سماء مثلکة واسفوا لھا خلف لھو کرکم۔

(۱۵) ابو عبداللہ محمد ابن وضاع فصل بباس امام میں خالد ابن معدان سے

مرسلاً راوی کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں — ان اللہ تعالیٰ اکرم  
ھذا الامۃ بالصائب۔ المحدث۔

(۱۶) یحییٰ شیب المیرکان میں خالد ابن معدان سے راوی کہ رسول اللہ صلی اللہ

تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں — اعلّموا خالفوا علی الامۃ قبکم۔

(۱۷) مجمع کبیر طبرانی میں ہے۔ حدیثنا محمد ابن عبداللہ الحضرمی حدیثنا

العلاء بن عمرو الحنفی حدیثنا ایوب ابن مہرہ عن مکحول عن ابی ندرہ ردا  
رضی اللہ عنہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ان اللہ وملتکة  
یسئلون علی اصحاب المائم یوم الجمعة۔

(۱۸) دینی انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ

وسلم فرماتے ہیں — اصلوة فی المائم تعدل بستر الاف حسنة۔

(۱۹) راہ نری کتاب الامثال میں معاذ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے کہ راوی

کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں — المائم یجان العرب  
ما علّموا نرداد وحماد من اثم فلم یکل کور حسنة فاذا حط ولد یکن حطہ  
حطہا خطیثۃ۔

(۲۰) مسند الفردوس میں جابر ابن عبداللہ انصاری رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے

سے مروی۔ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں — رکعتی بعمامة  
خبر من سبعین رکعة بلا عمامہ۔

رہی حدیث مذکور سوال اسے ابن عساکر نے تاریخ دمشق اور ابن حجر نے  
 تاریخ بغداد اور ویلی نے مسند الفردوس میں بہ طرق عدیدہ عبد القدر ابن شمس  
 رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت کیا ابن عساکر بطریق احمد بن محمد الرقی  
 ثن عیسیٰ بن یونس حدثنا العباس ابن کثیر رح واندالی بطریق عسین بن  
 اسحق العجلی حدثنا اسحق بن یعقوب نقطان حدثنا سفین بن زیاد مسجری  
 حدثنا العباس ابن کثیر بقرشی حدثنا یزید ابن ابی حبیب عن میمون ابن مهران  
 قال دخلت علی سالم بن عبد اللہ ابن عمر رضی اللہ عنہما فحدثنی مسیما  
 ثم لتفت الی فقال یا ابا ایوب الا اخبرک بمحدث تحبہ وتحملمه عنی وتحدث  
 بہ قلت بلی قال دخلت علی ابی عبد اللہ بن عمر ابن عتب رضی اللہ عنہما فحدث  
 وھو ینعم فلما فرغ التفت فقال اتحب العامة قلت بلی قال احبھا تکرم ولا  
 یرک الشیطان الاولی سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول صلوۃ  
 تطوع او فریضة بعمامة تعدل خمسا وعشرین صلاة بلا عمامة وجمعة بعمامة  
 تعدل سبعین جمعة بلا عمامة ھی نبی اعلم فان الملئکة یشھدون ھو الجمعة  
 معنیں فیسلون علی اھل عمامہ حتی تغیب الشمس۔

حق یہ ہے کہ یہ حدیث موضوع نہیں ہے اس کی سند میں نہ کوئی وضاع ہے  
 نہ سہم بالوضع نہ کوئی کذاب نہ متہم بالکذب نہ اس میں قتل یا قتل کی اصطلاحات  
 لاہرہ اسے امام جلیل فاحم الحفاظ جلال المذہب و تدین سیوطی نے جامع صغیر میں ذکر  
 فرمایا جس کے خطبہ میں ارشاد کیا — ترکت القشر و احدثت الباب وصنتہ ثلثا  
 ثلثا دینہ وضاع او کذاب۔ اما ابن النجار فاخرجه منی صریح محمد بن محمد بن  
 المذہری انبأ ابو بشیر ابن سیار الرقی حدثنا العباس ابن کثیر بقرشی عن یزید  
 بن حبیب قال قال رحدثنی عن سالم بن عبد اللہ بن عمر

بني سعد في غنم وهو يقيم فقل لي يا ابا بوب الا احذلت بحديث ثعلب  
وتحملة وترويه فذكر مثله وقال لا يزاون يصون على صحاب اعمام من ميب  
شس قال يحافظ في مسان هذا حديث منكر بل موضوع وسم امر للعباس  
بركشير ذكر في لغزباء لابن يونس وكذا في ذية لابن طاهر وما ابو بشر بن  
سمرقند يذكر ابو احمد عاصم في كشي وما سمرقند محمد بن محمد بن المزور و  
لا محمد بن ميمون لراوى لهذا الحديث من مساه وليس هو بمصدق لمخرج  
في الصحيحين ولا ادساهي من لا فداه

(۳)

نماز کے بارے میں کئی کئی مسائل میں ثبوت صحاب کیا گیا اور جو لوگ اسے  
پرست بتاتے ہیں ان کی رائے کے متعلق سوال کیا گیا تو آپ نے ثبوت میں ایک  
آیت در حدیث کی سندوں کی کتاب سے اس حدیث میں فرمایا ہے کہ ابوہریرہ علیہ السلام  
فرماتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو ایک حدیث پر اکتفا فرمایا اور  
ذکر اہل حدیث کے ساتھ ثبوت حدیث کوادی نمودار فرمایا ہے جسے اس موضوع  
پر صرف ایک ہی حدیث کافی تھی۔

قل لعلہ عن وجہ ودا ورجل ولسب وکون ربان فانما سب و قول  
صح وخصیہ کریمہ قول سنان مسرین ابن تمیم بنی منادی علیہ وسلم عبد بن  
عباس بنی مترقی منماست کہ دروغ وراغ ارشاد نماز و سب و سب دروغ راست  
یعنی جو نماز و دروغ شوی دروغ جہد و شتت نماز و سب پرور زکار خود براری  
و شتت وراغ فی تفسیر اکابرین فاذا ورجل من شملو و سب و سب فی مدع  
و و سب و سب تصحیح ہم در خطبہ ادست حدیث کملہ مسیر امام جلال دین

المحل علی نمطه من الاعتماد علی ارجح الاقوال وترك التطويل بذكر اقوال غیر مرضیه  
 اھ ملفوظاً — علامہ زرقانی در شرح مواہب لدنیہ فرماید۔ هو الصحیح فقد اختصر علیہ  
 الجلال وقد التزم الاقتصار علی ارجح الاقوال۔

### حدیث اول۔

مسلم، ابوداؤد، ترمذی، نسائی، ابن ماجہ، احمد، دارمی، بزار، طبرانی و ابن ہاشم  
 برہمہ از ثوبان رضی اللہ تعالیٰ عنہ مولائے حضور اقدس سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم  
 روایت کنند۔ قال کان رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اذا انصرف من صلاتہ  
 استغفر ثلاثاً قال الحمد انت السلام ومنک السلام تبارکت یا ذا الجلال والاكرام۔  
 مگر اس حدیث در صحاح مشہور و متداول نیست یا از خدا طلب مغفرت و سوال  
 سلامت دُعا نہ باشد آری جہل بنایست و مہل و چون مرکب شود دوائے نہ دارد  
 والعیاذ باللہ تبارک و تعالیٰ۔

### حدیث دوم و سوم و چہارم

بخاری، مسلم، ابوداؤد، نسائی، ابوبکر بن السنی و ابوالشام و طبرانی از مغیرہ ابن  
 شعبہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ و بزار و طبرانی از عبد اللہ ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما و نیز  
 بزار از جابر ابن عبد اللہ انصاری رضی اللہ تعالیٰ عنہما روایت کنند۔۔۔ و هذا حدیث  
 المغیرۃ و انفظ نسانی فان کتب معاویۃ فی مغیرۃ ابن شعبہ عبیر بشتی سمعت من  
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول کان رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم  
 اذا قسی مصوۃ قال لا اله الا اللہ وحده لا شریک لہ فلک ولد اعماد و هو  
 علی کل شیء قدیر الحمد لا مانع لہا عنیت ولا معنی لہا منعت ولا یمنعہا الحمد  
 منک الحمد۔

الحمد لا مانع لہ عنیت انہ اگر دُعا نسبت آخر چیست بکہ نہ عمد خود بہترین

رواست - ترمذی و نسائی و ابن حبیب و ابن کرم اول به تحسین و آخر به تشعیر از جابر بن عبد الله بن النعمان عنهما آورده اند که سید عالم صلی الله تعالی علیه و سلم فرموده  
 فضل مذکر کلامه لا اله الا الله و افضل بدعاء محمد بنه -

### حدیث پنجم -

در بیان نسائی از عترة ابن ابی مروان از پدرش موسی است این کعب  
 حنف بنه بانه مذی فاتی جعفر موسی بن لجنه فی مؤلفه تا دودنی بنه صلی الله  
 تعالی علیه و سلم کان اذا شرب حتی یسویه قن یسمی صاع و دینی بنه  
 فی عتمه و الصاع و دیای بنی بمنت فیها معاته یسمی ان حوز برشت  
 من تخلف و عدد دینی بدخوت من نمت و حوز بشت مات لا مانع ما سئیت  
 و لا معنی لما سئیت و لا یضع ذیاد مات حذقی کعب بن نهیب  
 حدیثه بن محمد بن نهی بنه و عیبه و سم کان یقول من بعد صلاه من  
 الصلوة -

### حدیث ششم -

در تاریخ مسلم از ابن عذیب بنی الله تعالی علیه و سلم است گفت کما  
 اذا عیبا خلف رسول الله صلی الله تعالی علیه و سلم حیدر ن کون من بینهم  
 یقبل علیا بوجهه قال فسمعت بقول رسول الله صلی الله تعالی علیه و سلم یقول عیبا

### حدیث هفتم -

بزرگوارانند و خبرانی درجه و سه و بن سنی در کتاب تل ابیوم و سینه و  
 نهیب بنه دی در تاریخ از انس بنی الله تعالی علیه و سلم است دارند کان لیس علی الله  
 تعالی علیه و سلم اذا درغ من صوته مسح بینه علی رأسه و قال الله الله  
 لا اله الا هو یومر من یومر الله و حسب من الله و حین -





برداشتی در مارکند به نیت حق جل و علا حق باشد دستهای و را نویسد باز  
نگردد اند باز تصدیق باشد شانه خود بر زمین می رسد الجواب صحیح و فوید  
ما رو و پسر بن بنی نسیب فی حقیقت حسن یا سود دعا صریح بن بیه  
در تعینیت مع رسول الله صلی الله علیه و سلم غلیظا لما سمعتموه  
و من تعین بیه و دعا حدیث ثابت حدیث صحاح و تواتر و رفع السیدین  
فی ندای من سید و سید و صویر و انقیاد و تعین ته ندای غلبه و سلم که لا یجوز  
من العلماء الاذکیاء و یله

حدیث دہم۔

[illegible]

نماز جہزہ دوبارہ پڑھنے کے بجائے تین یا چھ بار اعلیٰ حضرت نے اس  
سورہ کی آیت دہائی کہ میں نماز جہزہ والی کی اجازت سے ہوئی ہے یہ بنیہ اجازت  
کے درگزر بنیہ اس کی اجازت کے ہوئی تو کیا اس نے اس نماز میں شرکت کی ہے یا  
نہیں تو اگر بنیہ اجازت والی کے نماز ہوئی اور اس نے اجازت میں شرکت بھی نہ کی تو  
دوبارہ اس سورہ کے بجائے تین یا چھ بار پڑھنے کے بعد اگر مسلمان یہ

امام جامع یا امام محلی نے پڑھ لی تو وہی کو بھی حق اعادہ نہیں ہے اس کے ثبوت میں فقہ کی متداول کتابوں سے آپ نے دو سو سات حوالے اور عبارتیں پیش فرمائیں۔  
**نوع اول۔ نماز جنازہ دوبارہ روا نہیں۔**

- ① در مختار میں ہے تکرار ہا غیر مشروع ② غنیہ شرح منیہ میں ہے تکرار الصلاۃ علی میت واحد غیر مشروع ③ امام الاجل مفتی ابن داود نس سیدی نجم الدین عمر نسفی استاذ امام اجل صاحب ہدایہ رحمہما اللہ تعالیٰ منقولہ مبارک میں فرماتے ہیں۔ باب فتاویٰ شافعی وحدہ وماہ قل و قلنا صدہ وحدہ فی فعلھا التکرار و فی القیوس یدخل الادتار۔ ④ ایضاح امام ابو افضل کرمانی ⑤ فتاویٰ عالمگیریہ ⑥ جامع الرموز میں ہے لا یتم علی میت الامۃ واحد ⑦ علامہ سید احمد طحاوی حاشیہ در مختار میں فرماتے ہیں سقوط فرضہ بواحد ⑧ فلو اعدوا التکمرات ولم تشرع مکمرۃ ⑨ مہسود امام الائمہ خسی ⑩ نہایت شرح ہدایہ ⑪ نسخۃ افاق حاشیہ البحر الرائق میں ہے لا تقاد الصلاۃ علی میت ان ینکون لولی ہو الذی حضر فان الحق له ولیس لغيره دلایۃ اسقاء حقہ۔

- نوع دوم۔ دوبارہ پڑھیں تو نفل ہوگی اور یہ نماز بتو نفل جائز نہیں۔**
- ⑫ ہدایہ ⑬ کافی شرح دافی للامام الاجل ابن سرکات نسفی۔ ⑭ تبیین حقائق شرح کنز الدقائق للامام الزیلعی ⑮ جوہر دنیہ شرح مختصر نقدوری ⑯ در شرح عمر ⑰ بحر سائق شرح کنز الدقائق ⑱ مجمع لا خفاء شرح مستقی لابن ⑲ مقتصد حقائق شرح کنز ⑳ کبیر علی المنیب میں ہے اگر منی بتادی بالاول واستقل بہا غیر مشروع نزدیکی نہیں و لہذا لا یصل علیہ من سلی علیہ مرۃ۔ کافی کے الفاظ یہ ہیں حق المیت بتادی بالفریق الاول و سقط الفرض بالصلاۃ الاولیٰ فہذا فعلہ الفریق الثانی لکن علی

وزد غیر مشروع کس سلی غیہ صریحاً (۲۰) شرح وید کرمانی (۲۱) فتاویٰ ہند (۲۲) مآقی الفروع ج ۱ شریعتی میں ہے تنفل بصلاة بخنازہ غیر مشروع (۲۳) امام محمد رحمہ اللہ بن امیر ریج حایہ شرح منیہ میں فرماتے ہیں لہذا عند صحابہ تنفل بح غیر مشروع (۲۴) بحر العظیم مکہ لکھنؤ سائل درکن میں فرماتے ہیں اوسو منہ تنفل بصلاة بخنازہ وذا غیر مشروع۔ رد المحتار کی عبارت نوع ششم میں آئے گی۔

نوع سوم۔ یہاں تک کہ اگر سب مقتدی بے طہارت یا سب کے پٹے نہیں تھے یا جس جگہ پٹے تھے یا عورت امام اور مقتدی تھے غرض کسی وجہ سے جماعت بچہ کی نماز باطل اور فقط امام کی صحیح ہونی اب اعادہ نہیں کر سکتے کہ اکیلے امام سے ذبح ساقط ہو گیا۔ ہاں اگر قوم میں کوئی وجہ بطلان نہ تھی امام میں تھی تو پھر یہ پڑھی جائے گی کہ جب امام کی صحیح نہ ہوئی کسی کی صحیح نہ ہوگی۔

(۲۵) خدوہ (۲۶) بزاز (۲۷) محیط (۲۸) بدائع امام ملک العلما ابو بکر مسعودی کا شانی (۲۹) شامل مدنی (۳۰) تحریر الامام ابی الفضل (۳۱) مفتاح (۳۲) جوہر افدلی (۳۳) تنبیہ (۳۴) مجتبیٰ (۳۵) شرح المتویر للعلانی (۳۶) اسماعیل مفتی دمشق تلمیذ صاحب درمختار (۳۷) رد المحتار (۳۸) مہدیہ (۳۹) بحر۔ (۴۰) حلیہ (۴۱) حرمیہ میں ہے بضمیمہ یزید علی بعض والمنظم للدرامہ بلا غنارہ و انقوم بکھا عیدت و بک لا کمالو مت امرآة و لومہ لستوم فرضاً بواحد۔ محید اور حر لائق کے لفظ یہ ہیں لوکن الامام علی طہارۃ والقوم علی غیرھا لا تعداد لان صلاۃ الامام صحت فروعاً عادوا انتکرار الصلاۃ و نہ لا تجوز۔ شامل بہتگی کے لفظ یہ ہیں وان کان قوم غیر طاهر لا تعداد لان الاعادۃ لا تجوز۔

نوع چہارم۔ جب وہی خود یا اس کے ذہن سے دوسرا نماز پڑھائے یا وہی خود ہی تنہا پڑھے تو اب کسی کو نماز جنازہ کی اجازت نہیں۔

(۴۲) کنز الدقائق (۴۳) وافی لایہ مال جل بنی برکات سنسلی (۴۴) وقت یہ

(۴۵) نقا لمام صدر الشریعہ (۴۶) غرر اللغلامہ مومن خسرو (۴۷) تزییر ربصا و

جامع البیاض شیخ الاسلام ابی عبداللہ محمد بن عبداللہ غزالی (۴۸) متقی ربو (۴۹) اصلاح

للغلامہ ابن کمال پاشا (۵۰) فتوح الشدید لایہ محقق علی باہدق (۵۱) شرح فیہ

ابن امیر الحاج (۵۲) شرح نور البیضار لمسنن میں سب و مفرد لایہ علامہ

ابراہیم الحلبی لایصلی غیر وہی بعد صلاۃ اولی۔ امام ابن ہمام کے شاگردوں میں

ابن صلی الولی و ابن کان و حادہ لایجز لاحد ن یصل بعدہ۔ یوں ہی مرقی غزالی

میں فرمایا لایصلی احد علیہ بعدہ و ابن صلی وہی و حادہ۔ حلیہ کی عبارت یہ سب و

علامہ نا اذ صلی علی میت من لہ و لایذکرہ لا سترع و صلوٰۃ علیہ من میت

غیرہ۔ (۵۳) مختصر قدوسی (۵۴) ہدایہ للامامہ لاجل بن الحسن علی بن عبد الجبار

الفرغانی (۵۵) نافع متن سنسلی الامام ناصر بدین لایصلی بعدہ لایصلی بعدہ

(۵۶) شرح انکسر بعدہ و مجہم (۵۷) شرح مستفی بعدہ، شیخ ردی (۵۸) شرح

مندیہ سنسلی (۵۹) برہیم الحلبی علی مہید (۶۰) شرح مسکین سنسلی (۶۱) برہیم

شرح نقیہ میں ہے کہ جس علیہ اولی بعدہ لاحد ن یصل بعدہ۔ حلیہ کے

لفظ یہ ہیں۔ خدم جو نہ صلوٰۃ میبوی وہی بعدہ مدحہب (۶۲) سنسلی۔ مرقی

(۶۳) شبید علی کنز میں ہے۔ نوامہ مختصر مسائل و مسائل وہی بعدہ (۶۴)

نوع پنجم۔ کچھ دنوں کی فصاحت نہیں۔ حکم سہمیہ، مسجد بنیہ مسجد

مکہ سب کے بعد بھی پھر دوسروں کو اجازت نہیں کہ یہ بھی صاحب حق ہیں۔

(۶۵) امام نووی نے ان کے شرح کنز میں بعد مسئلہ دو فرمایا۔ دکن بعد











زور میں ہا زجن زد فوت ہو جانے کا انشیز کریں کہ کو تمہارا زبے سو اس کے  
 بوس کا اتق ہو کہ سے خوف فوت نہیں۔ منہ و ناس کے منہ یہ ہیں مایفوت  
 کا ان حالت مصروفہ حصارہ بغیر دوں۔ (۱۱) مستقی ہا موی کہ تمہید (۱۲) فتاویٰ  
 غیر تہ میں ہے لا شور خیر من یسیر ماں صو سے منظور کا جز ۵۔ (۱۳) موت و  
 تن مد میں ہے یعبہ خوف بعلبہ نفس (۱۴) ماں جس موت و شرح معانی آثار  
 میں فرستے ہیں۔ قدر نفس فی عظیم فی لامصا سر خوف فوت مصلحت علی بحارہ و  
 فر صوۃ عیدین کال دمت ذوات عیس۔ (۱۵) ۴: ۱۵ (۱۶) نکتہ نہر تہ بن  
 لامہ لا نفس لیتحقق عجز (۱۷) صیہ (۱۸) بر جندی (۱۹) مرقی لفرج (۲۰) فتاویٰ  
 نیر یہ ہیں حفتوت بلا خف رد بر جندی با نسبتہ لی غیر سولی (۲۱) کافی  
 میں دو ذل لہ تہ بن فرستے کہ۔ صوۃ حارۃ و بعد تفوتان کالی بدل  
 لانہا لا نفسین لیتحقق عجز (۲۲) عنہ میں ہے کر مایفوت کالی بدل  
 مانر دہا ب تہ مع وجود ہما و صوۃ حارۃ حصارہ کد مٹ لا کھا کا اندر  
 (۲۳) تمیزین (۲۴) یون تہ ہے صوۃ حارۃ نفوت کا حصارہ صوۃ حارۃ  
 معدوم با نسبتہ یح (۲۵) تہیر یہ (۲۶) یکیہ (۲۷) مزاجیہ (۲۸) شرح  
 زور یخارج (۲۹) درفتار (۳۰) رتو نہ تہ تہ و مقصد مدرد و وجہا و حصارہ  
 س کے تہ جنب ورن نل کو جی تہ مدرد وریہ سہ و ن یہ اور صوۃ حارۃ سے ورن  
 (۳۱) (۳۲) (۳۳) (۳۴) (۳۵) (۳۶) (۳۷) (۳۸) (۳۹) (۴۰) (۴۱) (۴۲) (۴۳) (۴۴) (۴۵) (۴۶) (۴۷) (۴۸) (۴۹) (۵۰)  
 تہ و سہ تہ حصارہ عظیم سونی ر کال من ہو سہ حصارہ عظیم حصارہ عظیم  
 بخلاف نفوت (۵۱) جو برد (۵۲) ۴: ۱۵ (۵۳) عاکیر یہ تہ ہے و سہ تہ حصارہ  
 غور سونی ذ ذت حصارہ با صوۃ و لا یخوز من صوۃ حارۃ فی عداصہ (۵۴)  
 فتاویٰ کبری (۵۵) فتاویٰ قشقی (۵۶) فرات عظیمین (۵۷) جامع المنہ

شرح قدوری (۹۱) فتاویٰ ہندیہ (۹۲) فتح القدیر (۹۳) جوہر افلاکی (۹۴) شرح

تنویر میں ہے تیمم فی المنصر و صلی علی جنازۃ شہدائی باخری و رکعت بیستم

مدۃ یقدر علی وضوء (۹۵) فی الدس و تعزیرات لکنہ (۹۶) بعد تیمم و ان مدۃ

صلی بدلت لیسۃ خوار (۹۷) مدۃ ربیعہ یفتی بخوار فی المنصرات و ابجودھ

و اتسندیہ علیہ الفتویٰ (۹۸) برہان شرع مویہب الرحمن (۹۹) شرح نسیم کنز

للعلماء القدسی (۱۰۰) حاشیہ عمدۃ نوح افندہ (۱۰۱) حاشیہ علامہ ابن عابدین

ہے مجر دائرۃ لا یقتضی العجز مقتضی الجواز لیسۃ لانت لیست فتویٰ من

فوات الجمعہ و اوفتیۃ مع عدم جوہر لیسۃ (۱۰۲) ہدایہ (۱۰۳) کافی (۱۰۴) تبیین

(۱۰۵) فتح القدیر (۱۰۶) غنیہ (۱۰۷) سراج و ہانج (۱۰۸) امداد الفتاح (۱۰۹) متن

(۱۱۰) طحاوی علی المراقی۔ وافظ لفتح ترتیب الناس عن احرہ مشوۃ علی قبر من

صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم و کان مشر و عالمہ ارض الحق کلمہ من بعداء و بعد جیر

و مراغبین فی تقرب الیہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم بانواع احرق عند نقذ

دلیل طاہر علیہ فوجب اعتبارہ۔۔۔ حاشیہ نور البیض کے فقہ سرت و

غنیہ و امداد کے یوں ہیں۔ و لا یصلی علی قبرہ لبشریہ فی یوم عظمۃ بقیۃ

صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کما دھن طریبا بنی ہوجی یرزق و یتعہ۔۔۔ و امداد

و عبادت و کذا سائر الامور علیہم صلواتہ و السلام و قد اجتمعت رجمۃ

علی ترکہا۔۔۔

اس کے حدود یک دوسرے فتوؤں میں چاروں جہوں سے مسدود

نہایت کیا و رخصت کی مسدود پر آپ نے حدیثوں سے بھی ثبوت فراہم کیا ہے۔

(۱) امام اجل برہان مکتبہ الدین ابو جبر ہدایہ میں فرماتے ہیں۔۔۔









# اقوال متباہنہ میں ترجیح

علمائے حنفیہ میں یہ اختلاف ہے کہ مسواک قبل وضو سنت ہے یا وغیرہ  
 میں کھلی کرتے وقت۔ صاحب مبسوط اور کثیر اور مسواک کو وضو میں کھلی کرتے وقت  
 سنت بتاتے ہیں امام ابن تیمیہ صاحب غنایہ وغیرہ نے اسی کو ریاست۔ متبانی  
 نہیں ہے۔ لاسنیات وقت المضمندہ۔ بحر راق در شرح نقایہ میں کھلی کو قول  
 اکثر بتایا ہے۔ صاحب بدائع اور امام زہری نے قبل وضو مسواک کو سنت قرار  
 دیا ہے۔ صاحب حلیہ بھی اس کے قائل ہیں۔ ورنہ کعبہ سے یہاں ہے  
 ہے کہ کھلی کے وقت مسواک کرنا بعض کا قول ہے۔ ان بیروں فی حلیہ منہج میں  
 قول بعض ایشائخ۔ اس کا مطلب یہ ہو کہ اکثر مشائخ کے نزدیک قبل وضو سنت ہے  
 امام بن ہمام نے کل کے وقت سنت ہونے پر ایک حدیث سے استدلال کیا ہے۔  
 لو کان استق علی متی لا مرتحمہ بالسواک مع کل مملوق۔

اس حدیث کے ثابت ہوتا ہے کہ مسواک وضو کے ذریعہ سنت ہے۔  
 علیٰ حدیث فرماتے ہیں کہ غلط "عند کل وضو سے مسواک تا وضو کے  
 کے اندر ہونا تو کی وضو سے متصل ہونا بھی ثابت نہیں ہوتا اس سے کہ "عند"  
 عام ہے نیز حدیث مذکور میں وقت غمرہ کا بھی ذکر نہیں کسی کے  
 علیٰ حدیث نے امام ابن تیمیہ کی امید میں اپنی طرف سے تین حدیثیں دہرائیں  
 فرمیں کہ درجہ ایک کا مطلق جواب دیا کہ ان حادیث سے مسئلہ پر واضح

۱۷ فتاویٰ رضویہ ۱۶ ص ۱۷۱۔ ۱۷۲ فتاویٰ رضویہ ۱۷ ص ۱۷۱۔ ۱۷۲ فتاویٰ رضویہ

روشنی نہیں پڑتی ہے۔ اس حضرت فرماتے ہیں کہ درحقیقت مسواک قبل وضو ہے اور اس کی دلیل یہ ہے کہ ۲۵ صحابہ کرام سے رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے وضو کی کیفیت مروی ہے لیکن کسی میں مسواک کا ذکر نہیں ہے بلکہ وضو اور مسواک سے متعلق حدیثیں سوائے ایک حدیث صریح سے وضو کے اندر مسواک کا ہونا ثابت نہیں۔ علاوہ ازیں خود صاحب بحر وغیرہ فرماتے ہیں کہ مسواک اگر سنت وضو ہو تو اس میں یہ خرابی لازم آئے گی کہ بسا اوقات مسوڑھوں سے خون جاری ہو جاتا ہے اگر شافعیہ کے نزدیک خون ناقض وضو نہیں ہے لیکن باجماع نجس تو ہے۔ اس استدلال سے یہ نتیجہ بھی اخذ ہوا کہ مسواک وضو میں کافی کے وقت سنت نہ ہونا چاہئے۔ ورنہ اس سے پہلے کے اعمال کا اعادہ لازم آجائے گا۔ کیونکہ خون نکلنا منہوں سے ہے۔ نیز مسلم شریف میں حضرت ابن عباس سے مروی ہے۔ نہ صلی اللہ تعالیٰ وسلم تشوکت و توشاً ثم قام فصلى۔ جس سے اشارہ ملتا ہے کہ مسواک قبل وضو ہے۔ اور ابو ذر نے حضرت عائشہ سے اس سے واضح روایت کر ہے۔ ان نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ قول قد من میل ولا انہما فیسقیظ الا تشوکت قبل ان یومسأ۔ لہذا ترجیح یہی ہے کہ مسواک قبل وضو سنت ہے۔



موت کے شکار ہیں بیان کرتے ہیں کہ غروب شفق سے پہلے تکرار مغرب پڑھنی پھر انہماک کر کے شفق ڈوبنے پر مشاغل پڑھنی۔

عین غنت فرماتے ہیں کہ مذکورہ روایت میں نماز مغرب کو غروب شفق کے بعد پڑھنے کا سبب یہ ہے کہ غروب شفق کے قریب مغرب پڑھتی ور یہ محسوسہ قرآن پاک میں بھی دو جگہ ہے۔ وَرَآءَ ظُلُمَاتٍ ثَلَاثٍ فَلَمَّا بَلَغَ أَفُقَهُنَّ فَإِسْرَافُ الْغُرُوبِ اُنْزِلَتْ فِي سُبْحَانَ رَبِّكَ ذُكْرُكَ وَتَذَكُّرٌ بَلَدٌ

جب تم غروبوں کو ملحق دو درود اپنی مباد کو پہنچ جائیں تو اب انھیں بھی حق حق میں رک دیا جوق پھر دو درود میں مباد کے پہلے کا سبب یہ ہے کہ یہ مباد کے قریب پہنچ جائیں۔ دوسری آیت یہ ہے۔ اِنزِلَتْ فِي سُبْحَانَ رَبِّكَ ذُكْرُكَ وَتَذَكُّرٌ بَلَدٌ

دوست کہ جب عورت مدت کو پہنچ کر تو ننگار سے نکل کر بی بی رحمت کا کپ منور سے روکنے پھوٹے گا کی حقیقت تو بایں بین قرب عندے وقت کو عندے وقت سے خبر فرمایا ہے یعنی جب تمت مدت کے قریب پہنچیں اس وقت بہت و ترک دونوں کا فقیر ہے۔ اس طرح کہ وہ کثرت عبادت سے بھی ثابت ہیں۔

امت جبریل میں کہ وہ نماز میں دوسرے دن کی پہلے دن کے عصر کے وقت میں پڑھنا مذکور ہے اور کہ وہ اس سے پہلے ہی سنتے ہیں کہ پہلے دن کی عصر کے قریب پہنچا دیا جائے جبریل میں علیہ صلوٰۃ و تسلیم صبح اسرار بعد از غایت نماز اوقات نماز عین کرکے وہ دن کا اول و آخر جانے کے لئے دور و درسیہ صلی علیہ وسلم کی مامت کی بتے دن سے جو تک پہنچوں نمازیں اول وقت میں پڑھیں اور دوسرے دن

دوسرے دن میں صلی علیہ وسلم کے سرور و شادمانی کے لئے سورہ ہدیٰ رکوع۔

ہر نماز آخر وقت میں اس کے بعد گزارش کی کہ "الوقت ما بین ہذین الوقتین۔"

(۳) شفق کے بارے میں دو قول ہیں اول شفق احمر دوم شفق ابیض جو

ائمہ کے جد بھی رہتی ہے۔

امام اعظم ابو حنیفہ کے نزدیک مغرب کے ختم اور عشاء کے شروع ہونے میں

شفق ابیض کا اعتبار ہے اور یہ ظاہر ہے کہ شفق احمر پہلے غروب ہوتی ہے لہذا اگر

حدیث ابن عمر میں شفق کا غروب ہونا ذکر ہے تو اس سے شفق احمر مراد ہے اور

جس روایت میں یہ مذکور ہے کہ مغرب غروب شفق سے پہلے پڑھی اس سے مراد

شفق ابیض ہے۔ اس وساحت سے اعلیٰ حضرت نے یہ ثابت کر دیا کہ دونوں

روایتوں میں کوئی اختلاف نہیں ہے۔

اعلیٰ حضرت نے زہر الرلیٰ اور جامع الاصول کے حوالے سے یہ ثابت کیا ہے کہ

شفق حقیقۃً بیاض ہی ہے۔ زہر الرلیٰ میں ہے — نعمة لعشاء علی اقبل

اسیل و دل سودہ — شرف جامع الاصول میں ہے — فی شدۃ سود السیل

فی ادلہ حتی اذا سکن نورہ فلت بظلمور نجوم و بسط نورہ دلاں علی ذ

نظوت الی انقاصہ ابتد و لا نکاد تری شیئا۔

اس کی تائید میں امام ٹھاوی کی ایک روایت پیش کی ہے — حدیثنا محمد بن

حماد بن حدثننا ابن عیینہ عن ابن ابی نجیح عن سمیع بن ابی ذؤب عن

کنت مع ابن عمر بنی ثقیف تعالیٰ منھا و ما عرفت انھن شبھار من صلاۃ

فسار حتی ذهبتم نعمة لعشاء و رايت بی نورا و فی شرف السیل و

واثنین للعشاء و قال هكذا رايت سرہ الیہ صلی اللہ علیہ وسلم تعالیٰ علیہ و سلم

یہ حدیث بقدر ابیض میں نفس صریح ہے کہ سر شام کا دھندلکا جانا و رفت

منہ جابر بن عمر ص ۸۰ و زہر الرلیٰ ص ۸۰۔ لکھو و زہر الرلیٰ ص ۸۰۔



کی پیدائی نظر آئی اس وقت نماز پڑھی اور کہا کہ اسی طرح حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نماز پڑھتے تھے۔

(۴) ابن عمر کی اس حدیث کی کسی بھی روایت میں مذکور نہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے غروب شفق کے بعد نماز ادا کی ہو۔ زیادہ سے زیادہ ابن عمر کا عمل مذکور ہے اور ابن عمر شفق کے معاملہ میں اتمر کے قائل تھے یعنی مغرب کا وقت ان کے نزدیک شفق اتمر تک ہے۔ یہی قی اور نووی کے حوالہ سے نقل کیا ہے۔  
انہ قل الشفق اتمر تا یٹ

اسی حضرت فرماتے ہیں کہ ہمارے نزدیک مغرب کا وقت شفق ابیض تک ہے حضرت صدیق اکبر حضرت عائشہ صدیقہ اور حضرت معاذ ابن جبل اور ابی ابن کعب اور حضرت ابو ہریرہ اور حضرت عبداللہ ابن زبیر رضی اللہ تعالیٰ عنہم تمہیں جیسے جلیل القدر صحابہ کرام و امام باقر اور عمر ابن عبدالعزیز جیسے اجلہ تابعین کا مسلک بھی یہی تھا۔ اب اگر ابن عمر سے یہ ثابت بھی ہو کہ انھوں نے غروب شفق کے بعد مغرب پڑھی تو صاف احتمال ہے کہ انھوں نے کسی سفر میں حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو شفق اتمر کے بعد شفق ابیض میں مغرب پڑھا، یا انھوں نے اپنے اجتہاد سے یہ سمجھا ہو کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے وقت کے بعد پڑھی اور پھر اس اجتہاد پر بن عمر نے بعد میں عمل کیا۔ ان کا عمل محبت میں ہوگا۔ اعلیٰ حضرت نے جہاں اس تحقیق سے ابن عمر کی حدیث میں اختلاف کیا ہے اسے استدلال کرنا ضعیف کر دیا وہی آپ نے قی کے واقعوں کے نفاذ میں کوئی سختی و جبرہ سے دفع کیا ہے۔

## شواہد سے تائیدات

کسی مسئلہ میں حکم کی دریافت کا ایک فطری طریقہ شہادت بخاری ہے جسے اصول فقہ میں قیاس و اجتہاد اور منطق میں تمثیل کی اصطلاح سے تعبیر کیا جاتا ہے۔ کتاب و سنت کی متعدد نصوص سے اس امر پر روشنی پڑتی ہے کہ امثال و نظائر پر قیاس کرتے ہوئے دو مسئلوں کے درمیان اتحاد حکم ثابت کرنا لازم ہے بشرطیکہ معلوم و سکوت کے درمیان اشتراک علت ثابت ہو جائے۔

عہد صحابہ سے لے کر اب تک بیشمار مسائل جدیدہ میں اسی طریقہ کو خراج حکم کے سلسلہ میں اپنایا گیا ہے بلکہ بعض روایات سے یہ بھی ثابت ہے کہ آلِ حضرت علی علیہ السلام بہ نفس نفیس بعض احکام میں اجتہاد فرماتے۔ آیت مآکان ریشی کز نبوت لک انوری حتی یسجن فی الارض سے اس مدئی پر واضح روشنی پڑتی ہے۔ اور حقیقت بھی یہی ہے کہ دین اسلام چونکہ قیام قیامت تک کے لئے حیات و موت کا مکمل ضابطہ ہے اور نئے جزئیات کا پیش آنا و زمر کائنات سے ہے اس لئے ضروری ہے کہ ہر نئے مسئلہ میں دریافت حکم کا قیاسی طریقہ عمل میں لایا جائے کیونکہ فقہاء قیاس کے زمر قائل ہیں بلکہ اس کے برتنے کے بھی پابند ہیں۔

اعلیٰ حضرت نے یہ ہمیشہ فقہ کثیر مسائل میں یہ طریقہ ہی استعمال فرمایا ہے۔ نئے مسائل میں بالخصوص شواہد و نظائر کے ذریعہ حکم کا استخراج فرمایا۔ سنتوں کے اشتراک سے ایک شئی کا حکم دوسری شئی تک پہنچانے میں آپ اپنے تئفہ میں یکساں روزگار فرماتے ہیں۔ ہمارے دعوے پر درج ذیل مسائل سے روشنی پڑتی ہے۔

(۱) کوہن یا لہجی کا زحواں ہے راوہ تک باحق کے ذریعہ جوف میں دگر

ہو جائے تو اس سے روزہ ٹوٹے گا یا نہیں۔ اعلیٰ حضرت رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے  
 حکم دیا کہ دھوئیں حق یاد غ میں خود سے چاہے تو اس سے روزہ نہ جائے گا۔  
 دھوئیں کا حق اگر تہی اور بون کے دھوئیں کو بھی شامل ہے اور دھوئیں کا  
 یہ حکم کے فقہار سے ثابت ہے کہ اگر وہ خود سے حلق میں تر جائے تو روزہ نہیں جاتا۔  
 بیکس کی سنت سے تا یہ مزید کے لئے اس مسئلہ کو غبار اور کھمبے کے حلق میں داخل  
 ہونے پر بھی قیاس دیا اور اس سلسلہ میں کہ غبار اور کھمبے کا حق میں جانا منسلک معلوم  
 نہیں ہے۔ انتہائی ائمہ بون سے جو کہ تم بند فرمائے۔

شرائک مات کے ثابت کرنے میں یہ قیاس مدد بخیر فرمایا کہ جوف مصالک میں داخل  
 ہوتے ہیں جن میں تین قسم پر ہیں اول جس سے بچنا محال۔ دوم جن سے گزرنا  
 سے باہر ہوئی کہ بھی نہ ہو اس سے سابقہ مذکور پڑتا ہو جیسے دخول غبار اور  
 دخن کہ اس سے گزرنا سکتا ہے لیکن بعض اوقات بچنا مشکل ہے کہ آدھی ٹھہر  
 نہ رکھے تو ناک کی رو سے داخل ہو جائیں گے شرعاً مٹھرنے ان دونوں قسموں  
 کو مفطرات سے خارج فرمایا ہے۔

سوم وہ چیزیں جن سے پیشہ رخ سکتا ہے اگرچہ بعض حالات میں یہ مجبوراً  
 ہو جیتے مدام و شراب نہیں۔ بقصد جوف تک پہنچایا جائے کہ یہ تو اپنا فصل ہے  
 انسان میں مجبوراً نہیں اس لئے یہ قسم بہ حال منقطع ہے۔ اس میں ضرورت و  
 عدم ضرورت۔ رد و کے رد کا کوئی فرق نہیں ابتنہ قسم اول بہ صورت مفطرات  
 سے خارج ہے و قسم دوم ہے قسم و اختیار۔ قسم سوم نہیں اور قصد و ارادہ  
 سے منقطع ہے لہذا قسم دوم کے حکم میں صرف قصد اور عدم قصد کا فرق ہے غبار

۱۔ اعلام بھون فی صیام ص ۱۰۰ ۲۔ اعلام بھون فی صیام ص ۱۰۰  
 ۳۔ اعلام بھون فی صیام ص ۱۰۰

اور دھوئیں کی جگہ جانا قصد سے ہو یا بے قصد ضرورت سے ہو یا بے ضرورت اس سے حکم میں کوئی فرق نہیں پڑتا جبکہ دھواں نکلنے کا قصد نہ ہو۔

اس ضابطہ کے بعد اعلیٰ حضرت نے ایک اور نظیر کا اضافہ فرمایا کہ کلی کے بعد جو تری منہ میں رہ جاتی ہے اسے نکلنے سے روزہ نہیں جاتا و نیز کہ دری اور نفتح اللہ

شرعیہ، شرح المستقی، اور بزازیہ سے اس جزئیہ کو نقل فرمایا ہے جن سے یہ نتیجہ نکلا کہ مشق دخول شی موجب افطار نہیں۔ ہمارے فرق صرف دخول اور ادخال پر

رکھا گیا ہے۔ مزید ایک اور شاہ کا اضافہ فرمایا کہ پانی میں غوطہ لگایا اور کان میں پانی داخل ہو گیا تو روزہ نہیں ٹوٹتا کہ اگرچہ غوطہ بالقصد ہے لیکن کان میں پانی پہنچانا

اس کے ارادہ میں نہ تھا اسی طرح بالا جماع رمضان شریف میں دن میں کھانا پکانا جائز ہے جس سے دھواں حلق اور دماغ تک پہنچ سکتا ہے لیکن روزہ نہیں ٹوٹتا

ان مسائل پر دس سے زائد عبارتیں پیش کیں۔ اب نفاذ کا اجمال یوں فرمایا کہ رمضان المبارک میں نہانا، غوطہ لگانا، کھانا پکانا، آگ جہانا مطلقاً جائز ہے ورنہ نانا، یوں

حلواییوں، سنابادوں کی دکانوں کو مدخل کرنا واجب ہوگا کہ ان سے دھواں اٹھتا ہے اسی طرح قصابوں، شکر سازوں، حلوہ فروشوں پر ہڑتال کرنا واجب ہوگا کہ کثرت

گمس کا موجب ہے۔ نیز دن کو چکی پسنا، غلہ پھٹکنا، گلیوں میں چلنا پھرنا حرام ہو جائے کہ یہ عبارت سے خالی نہیں اسی طرح جھاڑو دینا، دوائیں کوٹنا، غلہ آسانا، دیوار گرانے

ریگستان میں سفر کرنا، گھوڑوں پر نرم زمینوں سے گزرنا ممنوع قرار پائے۔

(۲) کاغذ سے استنجا کرنا مکروہ ہے۔ اس حکم کے استنباط میں اعلیٰ حضرت نے

درخت کے پتوں کو شاہ بنایا اس لئے کہ درخت کے پتے نرم اور چکنے ہوتے ہیں جس کی وجہ سے نجاست زائل ہونے کے بجائے پھیلتی ہے اور اراق میں اس سے تنبی

مردہ قرار دیا گیا۔ اعلیٰ حضرت فرماتے ہیں کہ یہی حال کافران کا ہے کہ وہ نرم اور پکڑا  
 ہے۔ مہذب میں ہاں ہی دہشت کے بتوں کے مثل ہے اور دوسرا قیاس قیمتی چیزوں  
 پر فرمایا جو قابل احترام ہوتی ہیں ان سے استنجا رکھو وہ ہے کافران کا سب سے  
 ذلیل اور نامدھار طریقہ ہے لہذا یہ بھی قابل احترام ہوا جس کی وجہ سے اس سے استنجا  
 منوع ہے اور اگر کسی ہوا کا غلہ ہو تو حرمت کا احترام آداب دین سے ہے اس لئے  
 بھی اس سے استنجا منوع ہے۔ اعلیٰ حضرت کے اس فتوے میں ممانعت کی دو علتیں  
 مشترک پائی گئی ہیں جن میں سے ہر ایک کے لئے الگ الگ شاہد پیش فرمایا۔ ۱  
 (۲) اعلیٰ حضرت کبھی کبھی واضح دانشمین عام فہم ملت مشترکہ بیان  
 فرماتے ہیں۔

ایک مرتبہ ایک وکیل صاحب نے جمعہ کی اذان خطبہ کے بارے میں اعلیٰ حضرت  
 سے سوال کیا۔ آج تک تو بہت سی مسجدوں میں داخل مسجد ممبر کے نزدیک بدو کے  
 دن اذان خطبہ دیا جاتا تھا لیکن آپ فرما رہے ہیں کہ یہ جو ہندوستان کا رواج ہے  
 وہ غلط ہے۔ تو اعلیٰ حضرت نے ان کے پیشہ کے اعتبار سے بہت ہی عام فہم اور دانش  
 مانت مشترکہ بیان فرمائی فرماتے ہیں۔

”آپ رہزدہ دیکھتے ہیں کہ کچھ یوں میں چپراسی مدعی مدعا علیہ یا گواہوں کی حاضری  
 کے لئے کچھ ہی کے کمرے کے اندر کتبے ہو کر نہیں پکارتا ہے بلکہ باہر سے پکارتا ہے اور  
 اگر اندر ہی سے چٹانا شروع کر دے تو دربار عدالت کی توہین ہوگی تو احکام الٰہی کس  
 جس جلالہ کا سجا حقیقی دربار ہوارف و اعلیٰ ہے کیا یہاں اندر ہی سے چٹایا جائے  
 انھوں نے کہا میں نے سمجھ لیا۔ ۱

(۲) اس موقع پر یہ بات بھی قابل ذکر ہے کہ اعلیٰ حضرت استنباط حکم میں

حجت صحیح مؤثرہ ہی کو ذریعہ معرفت بناتے ہیں اور کسی کی ذکر کردہ حجت فاسدہ سے مرعوب نہیں ہوتے۔ چنانچہ آپ کی کتاب النہی اہل جز کے جواب میں کسی نے تکرارِ محلوۃ جنازہ پر یہ حجت پیش کی کہ نماز جنازہ مثل جواب سلام فرض کفایہ ہے لہذا جس طرح جواب سلام میں تکرار جائز ہے اسی طرح نماز جنازہ بھی کی جا سکتی ہے۔ اعلیٰ حجت نے اس طریقہ استنباط کا جواب ان الفاظ میں دیا۔

’قولہ رد سلام مثل صدقہ جنازہ فرض کفایہ ہے اقول مثل بھی آپ کا عجیب مثل ہے ذرا یہ تو فرمائیے مثل سے یہاں کیا مراد ہے اگر یہ مراد ہے کہ جو حکم نماز جنازہ کا ہے بعینہ وہی حکم رد سلام کا تو یہ غیر مسلم کہ نماز جنازہ میں تکبیر تحریم استقبال قبلہ، باد و ثبور، وتیم نماز نہ پڑھتا وغیرہ وغیرہ ہے جو ہرگز رد سلام میں شرط نہیں اور اگر یہ مراد ہے کہ نہایت فرض کفایہ میں دونوں مساوی ہیں معنی ہیں کہ جس طرح رد سلام فرض کفایہ ہے کہ اگر بعض نے جواب سلام دے دیا سب کے ذمہ سے ساقط ہو گیا اگر کسی نے نہ دیا سب بگڑا ہوئے تو مسلم ہے کہ تہری می کوئی معیدہ نہیں ہاں بہتہ اگر یہ استدلال کیا جائے کہ نماز جنازہ فرض کفایہ ہے جب بعض کر لیں، قبول کو نہ کر لیں ہو جاتا ہے تو اس وقت بہت اس نقض کی گنجائش ہوتی ہے تاکہ استدلال یہ ہے کہ ایک بار ست فرض ساقط ہو گیا اب دوبارہ ہو تو نقض ہوگی اور وہ نماز جنازہ بطور نقض مشروع نہیں ورنہ مزارِ قدس پر ہمیشہ نماز ہوتی رہے اگر سلام میں مثل جائز تو نقض کے کیا معنی، ورنہ جائز تو نقض بھی سب سے باطل ہے۔



# ضمنی مسائل

[ایک مسئلہ کے ساتھ مسائل ضمنیہ کا بیان

جو

ایک ہی اصول کے تحت ہوں]

شمس بہ سن رمن برد دانی مدرس مدرسہ بیہ کنتہ سنہ فتویٰ دیا  
 حق شرف نسب شرع کے نزدیک غبار سے زیادہ حیثیت نہیں رکھتی  
 و رسول کے نزدیک شرف علم یقین شرافت ہے۔ بہ نذر حق رت کسی نام کو  
 پاشا یا جو یا شکاری وغیرہ کے خطاب سے منسوب کرنے کے دارہ لغز میں  
 داخل ہوں گے۔

اصل منہ سے اس فتویٰ کی تصدیق و تحقیق چاہی گئی آپ نے جواب دیا  
 جو فتویٰ تحریر فرمایا وہ پچیس صفحات پر مشتمل ہے۔ صورت رسد  
 جس کا نام ارات باب الغافل منسوب ہے۔

مسئلہ میں رسد لکھی گیا۔ اس میں آپ نے تحقیق منسوب مسئلہ پر کشف و  
 کرتے ہوئے ضمنی مسائل تحریر فرمائے جن سے اصل مسئلہ کو استدلال و تائید و  
 شہادت حاصل ہوئی ہے۔ و بعض مسائل منسوب سے متعلق ہیں ان ضمنی مسائل  
 میں بعض مسائل کلامی اور فقہی ہیں اور بعض اصولی ہیں ضمنی مسائل بصورت  
 استدلال بھی ہیں و بصورت مختار بھی و خود اپنی ہڈی کا ذکر حادیث کی تائید  
 یا فقہاء کی قہادت کے ساتھ فرمایا ہے۔

مسائل ضمنیہ جو اس رسائل میں ذکر ہوئے حسب تفصیل ذیل ہیں۔

## مسئلہ فقہی۔

① کسی مسلمان بیکہ کافر ذمی کو بھی بے ضرورت ایسے نفل سے یاد کرنا

جو دل شکنی کا باعث ہو حرام ہے ② مدارِ نجات تقویٰ ہے ③ نفسِ نسب

شرعاً باطل و مہجور نہیں ④ غیر نفوذ سے بے اذن ولی عورت نے نکاح کیا نہ

ہوا ⑤ امامت صغریٰ (نماز کی امامت) میں شرفِ نسب بھی وجہ ترجیح ہے۔

⑥ قریش پر دعوائے استادی نہ کرے۔ ⑦ علمائے سادات سے کوئی کام

موجبِ تنذیر واقع ہو تو قاضی ان سے صرف یہ کہے آپ ایسا کام کرتے ہیں۔

⑧ شرافت و رذالت کسی شہر کی سکونت پر نہیں ⑨ نسب پر فخر جائز نہیں

⑩ دوسروں کے نسب کو بہ نظر حقارت دیکھنا جائز نہیں۔ ⑪ باپ

کے سوا کسی اور سے نسب جوڑنا حرام ہے۔

## مناقب۔

① اللہ تعالیٰ نے قریشیوں کو سات قسم کی فضیلت دی ہے جو کسی کو

نہ مل نہیں ② قریش سے نسبت رکھنا واجب ہے۔ ③ حضور صلی اللہ تعالیٰ

علیہ وسلم کو اللہ تعالیٰ نے دنیا کے سب نسب میں سے جو بہتر نسب تھا اس سے

چینا ④ پھر میں آلِ نبی سے بہتر ہیں ⑤ روزِ قیامت قریشی آگے

سے اہل بیت و ذریعہ نسب ص ۲۰۰ تک نیز ص ۲۰۱ تک نیز ص ۲۰۲

تک نیز ص ۲۰۳ تک نیز ص ۲۰۴ تک نیز ص ۲۰۵ تک نیز ص ۲۰۶

تک نیز ص ۲۰۷ تک نیز ص ۲۰۸ تک نیز ص ۲۰۹

ہوں گے پھر درجہ بہ درجہ (۱۰) لوگ اپنے نسب کا فائدہ آخرت میں اٹھائیں گے

## اصولی۔

(۱) عداوت و عصب پر ہوتا ہے نہ کہ نادر پر نہ (۲) بعض اکابر یا انبیاء کرام سے کسی پیشے کا ثبوت دلیل بجا رہے نہ کہ دلیل افضلیت سے۔

## کلامی۔

(۳) اہمیت کبریٰ (خلافت) میں شرف نسب ہی نہیں قریشیت بھی

شہادہ ہے۔

## ششی۔

(۲) دنیا کے بیچ احکام فقہی یا کابری میں قریش کو سب پر غلبہ و تسلط

ہے (۲۲) اپنے نسب کے لئے چھوٹی جگہ تلاش کرے۔ کھور میں شادی کرے اور کھور سے شادی کر کے لے بڑی نسل کی خوبصورت عورت پر رہ جائے۔

التطايي النبويه في الفتاوى الرضويه

کتاب الطہارۃ، باب وضوء، توافق وضوء، باب اسمیاء، فصل  
فی البئر، باب یتیمہ، اس بند میں ۱۵ افتا دے اور ۲۸ مسائل ہیں۔

باب خمس، باب نهي، باب المسح على الخفين، باب كيف، باب لا نجس،  
باب الاستنجاء، آداب، صلاة، باب اوقات صلاة، باب اماكن صلاة،  
باب الاداء، باب شروط، صلاة، باب صفة صلاة، باب قراءة،  
باب الامامة، باب الجماعة.

باب در اثبات شریعت باب منسبت تصدیق باب مکروهات  
تصدیق باب عتد و نوافل تراویح قضاء عیامت سجود استسکون سجود ستره  
سجود سجود نماز مرئوس باب تصدیق حساب احکام الشیخ محمد بن سید

کسوف و مستسقاء، شتی۔ جنازہ۔

### الجزء الرابع

کتاب الزکوۃ، کتاب الصوم، کتاب الحج۔

### الجزء الخامس

کتاب النکاح، کتاب طلاق، کتاب الايمان، کتاب الحدود۔

### الجزء السادس

کتاب السير، کتاب الوقف۔

### الجزء السابع

کتاب يسوع، کتاب اسفند، کتاب القضا و دعاوی، کتاب شهادۃ۔

### الجزء الثامن

کتاب لو کالہ، کتاب الاقرار، صلح، مضامیر، امانات، حسب۔

جاریہ، کراہ، حجر، حسب، شخصہ، فہمت، مرہ، صید، ذبیح، انجیہ

### الجزء التاسع

کتاب المحظر والاباحۃ۔

### الجزء العاشر

شریہ، مدائنات، مرتضیٰ، جنازات، وسع، فرانس۔

### الجزء الحادی عشر

مثنی، مسائل کلامیہ۔

### الجزء الثاني عشر

مبارقہ، ستارہ، علی، ہمارقہ، انتشار، قند، مسائل کلامیہ۔

مذہبہ ابواب و بیحات نے یہ ثابت کر دیا ہے کہ فقہ حنفی کے پیروں پر حق شریعت

کی گہری نظر تھی۔

# تنقیح مسائل

ائمہ مذاہب کے سے سب سے اہم اور مشکل مسائل یہ آتی تھیں کہ آیا سنت قرآنی یا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی سنت کے مذاہم متعارض ہوں اور ان میں تقدیم و تاخیر کا کوئی ثبوت فراہم نہ ہو سکے کہ نسخ و منسوخ کا تعین ہو۔ اسی طرح اقوال صحابہ کے مابین تعارض و اختلاف ملے اور کسی کا رد ہوتا ثابت نہ ہو۔ یا کسی مسئلہ جدید کی مختلف موجود غلطیوں درپیش ہوں اور کسی کی قوت غائب نہ آتی ہو۔ یہ وہ مقامات ہیں جہاں ہمیں جواب دے دینی ہیں اور جس وقت اس فقہار کے لئے فیصلہ مشکل ہو جاتا ہے تو سکوت اختیار کرتے ہیں۔ متقدمین میں اس طرح کی مثالیں وافر مقدار میں ملتی ہیں جابغی و ترمذی اور امام شافعی کی کتاب اہم میں کئی نظائر منقول ہیں۔

امام ابو حنیفہ اس میدان میں ایک مرد حق آگاہ تھے اسی لئے مشکل سے مشکل مسئلہ پر بھی آپ تھکے ہوئے نظر نہیں آئے۔

ائمہ کے بعد ان کے مذاہب کے فقہاء کے سے بھی اس طرح کی صورتیں درپیش آئیں۔ اقوال کی کثرت و ان کا باہمی اختلاف روایات کا تنافض مناط و غلطی کا تباہی اسباب ترجیح کی یکسانیت یہ سب وہ مداخل ہیں کہ انسان نامہداہی کے بغیر انہیں طے نہیں کر سکتا ان مرحلوں پر بھی کثیر مسائل میں ائمہ ترجیح نے آئے و ان کے لئے کافی زاد راہ فرمایا۔ ردی لیکن نئے پیدا ہونے والے مسائل نے فہم کی وسعت میں کمی نہ ہونے دی۔ متاخرین میں امام ابن ہمام سے لے کر علامہ ابن عساکر تہامی تک فقہ حنفی کے کئی جلیل القدر فقہاء پیدا ہوئے جنہوں نے بڑھتے ہوئے مسائل



کی عنتوں کا تفتیش اور اقوال و ترجیح اقوال سے متعلق تنقیحات کیس اور بہت حد تک  
افتاء کے مسند نشینوں کی مشکلات حل فرمائیں لیکن اس کے باوجود بھی ہزاروں سے  
زائد مسائل تشنہ تنقیح رہ گئے ورنہ ایسے مواقع بھی رہ گئے جس پر بحث کے بعد بھی  
یہ ائمہ فیسلمہ کن راستے دینے سے احتیاط برت گئے۔

نویں صدی ہجری سے اب تک کی تاریخ میں ہم نے جن فقہاء سے تعارف حاصل  
کیا ان میں اعلیٰ حنفت کو اس شان میں منفرد پایا ہے کہ مشکل سے مشکل مقام  
تنقیح میں آپ کا قدم چبک دست نظر آتا ہے ہم نے کئی ہزار صفحات پر پیچھے ہوئے  
ان کے فتاویٰ میں کوئی بھی مقام ایسا نہیں پایا کہ جہاں قدم کی تنقیح باقی رہ گئی ہو۔  
فقہ حنفی کی جن کتابوں پر آپ کے حواشی و تصنیفات موجود ہیں ان سے بھی یہی  
شان نمایاں ہے فقہ کی یہ مار وادبوں سے آپ کی یہ سبک فرمی اور علم کے بحر ذخارت  
مکملہ مدد کی تفسیل کا مشہور ذکر کے درمیان کے فقہاء بھی کہہ سکتے۔

لَوْ لَمْ يَكُنْ مِنْ رِوَايَةِ الْوَحِيدِ لَمْ يَكُنْ لِقُرْتِ حَيْثُ دَعَمَل

مؤلفها من جملة الاصحاب

ذیل میں اعلیٰ حنفت کی غیث تنقیحات کی چند زبیریں پیش کی جاتی ہیں

(۱)

## صاع کا بیان

صدیقہ فطر، کفارات، نماز، روزے کے فدیہ میں صاع کا بیان آتا ہے۔

فطر صدقہ صاع یہوں یا ایک صاع جو واجب ہے۔

صاع کی مقدار میں اختلاف کا کسی جگہ آپس میں شدید اختلاف سے صاع غلات کے

ایک یہاں ہے۔ یہ بیان کسی مخصوص وزن کا ہوتا ہے یعنی کسی چیز کو تول کر بنا یا  
جاتا ہے۔

صاع کی مقدار کیا ہوگی؟ اس میں امام اعظم ابو حنیفہ اور دیگر ائمہ میں اختلاف  
ہے۔ امام اعظم فرماتے ہیں کہ صاع سے ماد صاع عراقی ہے جو آٹھ رطل کا ہوتا ہے  
امام شافعی، امام مالک، امام احمد بن حنبل اور ائمہ احناف میں خود امام محمد امام  
یوسف فرماتے ہیں کہ حجازی صاع مازن ہے جو ۱۲ رطل کا ہوتا ہے۔ جو کہ قول  
راجح ورنہ امام اعظم کا قول راجح اور مختار امام اعظم کا قول ہے اس کی وجہ  
ترجیح میں اعلیٰ حضرت رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے حادیث کریمہ سے استدلال کیا ہے  
اور وہ اس بنیاد پر کہ سارے ائمہ فقہاء کا اس پر اجماع ہے کہ صاع چار رطل کا ہو  
ہے نہ ہر کی مقدار تعیین میں اختلاف ہے۔ امام اعظم کے نزدیک ۸ رطل  
ہے اور دیگر ائمہ کے نزدیک ۱۲ رطل ہے۔

صحیح مسلم، مسند امام احمد، ترمذی، ابن ماجہ، شرح معانی الآثار، ابوداؤد  
سینن، حاکمی، بیہقی، نسائی، تہذیب السنن، سنن ابی یوسف، سنن ابی داؤد  
علیہ وسلم ص ۱۵۰۔ ان حدیثوں میں اس کی تصریح ہے کہ مغربی صاع  
تفانی طلبہ و سہ ایک رطل کی مقدار پانی سے وغیرہ فرماتے تھے۔ دوسری حدیث تفانی  
میں حضرت انس رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
۱۰ صاع برہمنوں سے لے کر ۱۰ رطل کا تھا اور صاع چار رطل کا تھا  
یہ نکالو۔ ایک صاع آٹھ رطل کا ہوتا ہے۔

رطل ۱۶ روپے بھر ہوتا ہے۔ اس تفسیل کے ساتھ کہ رطل ۲۰ استار اور سار  
سارے چار مثقال و مثقال ۱۶ رطل چار ماٹے اور انگریزی روپیہ سو گیارہ ماٹے  
ہوئے ہیں۔ ۱۰ رطل ۱۶۰ مثقال کا ہوا۔ تفانی پر تفسیر کرنے سے صاع

آئے تو صاع دو سو اٹھاسی روپے بھر ہوا۔

یہ تو وہ مقدار ہوئی کہ اتنی وزن سے کوئی غلہ تول کر پیمانہ بنایا جائے اب  
اشکال یہ پیش آیا کہ کون سا غلہ تول جائے۔ ابو شجاع شہمی اور صاحب دستار

نے ماش یا مسور کا اعتبار کیا ہے۔ اس لئے کہ اس کے دانے یکساں ہوتے ہیں اس کا

کیل و وزن برابر ہوگا۔ بخلاف گندم یا جو کے کہ ان میں بعض کے دانے ہلکے اور بعض

کے بھری ہوتے ہیں دو قسم کے گہیوں یا جو اگرچہ ایک ہی پیمانہ سے ہیں۔ وزن میں

مختلف ہو سکتے ہیں۔ درختار میں بھی صرف اسی کو ذکر کیا۔ مگر امام صدر الشریعہ شری

وقایہ جلد اول میں فرماتے ہیں۔ والی قد و زمت الماش والحنطة الحبیدة المستنزة

و شعیر وجہ تھانی المکیال و لہاتس نقل من الحنطة والحنطة من السعیر و لکیا

بندی یملاء بثمانیة واربطل من اربع بطل باقل من ثمانیة واربطل من اربعة

الحبیدة مستنزة۔ و لا حوص فیہ من مقدار لصاع بثمانیة اربطال من الحنطة الحبیدة

امام صدر الشریعہ نے اس کا لحاظ فرمایا کہ ماش و مسور چونکہ وزنی ہیں ان کو

تول کر اگر صاع بنایا جائے گا اور اس سے گہیوں اور جو ناپ کر فقیروں کو دیا جائے گا

تو مدت رشتہ بستگی سے کہ جس برتن میں آٹھ رطل وزنی ماش یا مسور سے لگی

اس میں گہیوں یا جو آٹھ رطل نہ آئے گا کہ آٹھ رطل سے کم آئے گا جو اور مسور کے درمیان

گہیوں سے انھوں نے جسر لیسوں و سطحوں کا واسطہ کرنے ہوئے گہیوں کے صاع کا

اعتبار کیا ہے یعنی آٹھ رطل سے گہیوں کو صاع بنایا جائے۔

ان دونوں سے بٹ کر علامہ شامی نے جو کے صاع کا اعتبار کیا ہے بتاتے ہیں

ان دس حدیث مشائخا با حرم شریف اثنی عشر من قہم من مشائخہ و بد کہ نو

یعنون تقدیر بثمانیة اربطال من الشعیر۔

یعنی دیم مکہ معظمہ میں ہمارے مشائخ اور ان سے پہلے ان کے مشائخ اس پر ہیں۔

آٹھ رطل جو سے صاع کا اندازہ کیا جائے اور یہ اکابرین اسی پر فتویٰ دیتے ہیں۔

امام حضرت نے علامہ شامی کے اس قول کو اختیار کر کے دو ایسی ٹھوس دلیلیں

پیش کی ہیں جس سے کسی کو انکار کی مجال نہیں فرماتے ہیں۔

اقول۔ ظاہر ہے کہ صاع اس اناج کا تھا جو اس زمانہ بکثرت استعمال میں

تھا اور معلوم ہے کہ وہاں عام طعام جو تھا گیہوں کی کثرت زمانہ امیر معاویہ

رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ہوئی۔ حدیث ابو سعید خدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ میں ہے

لما کثر الطعام فی زمن من مویة جعلوه مدين من حنطة۔ شرح صحیح مسلم امام نووی

میں ہے۔ الطعام فی عرف اہل اجماع اسم محصیہ خاصہ صحیح ابن خزمیہ میں

عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے ہے۔ قال لم تکن تصدقہ علی عہد رسول

صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم الا التمر والنہیب والشعیر ولم تکن اعطیہ۔ صحیح بخاری

شریف میں ابو سعید خدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ہے۔ کان طعاماً یومئذ شعیر

جب یہ ثابت ہو گیا کہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے عہد پاک میں جو بھی عہد

تھی اور کسی سے صدقہ فطر ادا کیا جاتا تھا تو وہی یہ ہو گیا کہ صاع بھی جو سی کا ہوتا تھا۔

دوسری دلیل میں فرماتے ہیں۔ اس سے قطع نظر بھی ہو تو شک نہیں کہ یہ

صاع کا اطلاق نہ وصاع شعیر کو بھی شامل تو اس پر رطل ضرور اتباع حدیث کی

حد میں داخل۔

اس میں خاص قسم یہ ہے کہ دربارہ عبادات احتیاط پسندیدہ چیز ہے۔ اس سے

کسی کو انکار نہیں ہو سکتا اور جو کا صاع لینے میں زیادہ احتیاط ہے بہ قدر

ادائیگی میں کسی قسم کا شبہ نہیں رہ جاتا لہذا ترجیح جو ہی کے صاع کی ہے۔

اب ایک مرحلہ رہتا ہے کہ آٹھ رطل جو وزن کر کے جو پیسا نہ بنایا جائے اس میں

گیہوں کتنے وزن کا سے گا۔ ہمارے دیار میں آج کل صدقہ فطر تول کر ہی ادا کیا جاتا ہے۔ اس لئے کہ یہاں کار و واج اٹھ گیا ہے اس مرحلہ کو بھی اعلیٰ حضرت رحمہ تعالیٰ عنہ سے طے فرما دیا فرماتے ہیں۔

فقیر نے ۲۰۰۰ بار مبارک رمضان شریف کو نیم صاع شیریں کا تجربہ کیا جو ٹھیک چار رطل جو کا پیہ نہ تھا اس میں گیموں برابر بموار ستم بھر کر تو سے توٹن رطل کم پانچ رطل آئے یعنی ایک سو چوبیس روپے بھر جو کی جگہ ایک سو پچتر روپے آئے بھر گیموں کہ برتن کے پیر سے اٹھتی بھراو پر پونے دو سیر ہونے یہ محفوظ رکھنا چاہئے کہ صدقہ فطر و کفارات و فدیہ صوم و صلوة میں اسی انداز سے گیموں ادا کرنا احوط و انفع للفقراء ہے۔

(۲)

## قنوت نازلہ

جب مسلمانوں پر کوئی افتاد آپڑے تو عمار نے نماز فجر میں قنوت نازلہ پڑھنے کی اجازت دی ہے۔ یہ حدیث سے ثابت ہے۔ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ایک قوم کی درخواست پر ۷۰ چیدہ عمار صحابہ کو بھیجے۔ دشمنوں نے دھوکا دے کر ان حضرات کو بڑی بے دردی کے ساتھ شہید کر دیا۔

اس کی ابتداء جب حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کو ہوئی تو ان حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اس قوم کی ہلاکت کے لئے مسلسل ایک مہینہ تک نماز فجر میں قنوت پڑھتی رہی۔ اس حدیث کی روشنی میں تمام عمار کا اس بات پر اتفاق ہے کہ جب مسلمانوں پر کوئی شدید آفت آپڑے تو فجر میں قرآن کی دوسری رکعت میں قنوت سے فارغ ہو کر

قنوت نازلہ پڑھی جائے۔ اختلاف یہاں سے شروع ہوتا ہے کہ رکوع سے پہلے پڑھی جائے یا رکوع کے بعد۔ شوافع کہتے ہیں کہ رکوع کے بعد۔ خود علمائے احناف میں دو گروہ ہے۔ علامہ حسن شرنبلالی اور علامہ شامی وغیرہ اس کے قائل ہیں کہ یہ قنوت بعد رکوع پڑھی جائے گی۔ مگر علامہ حموی وغیرہ اس کے قائل ہیں کہ قبل رکوع۔ احادیث اس باب میں متعارض ہیں۔ کسی میں قبل رکوع وارد ہے اور کسی میں بعد رکوع۔

صحیح بخاری شریف میں ہے۔ قال سئل انس ابن مالک اُقنت النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی الصبح قال نعم فقیل وقت قبل الركوع قال بعد الركوع۔  
پھر دوسری روایت میں حضرت انس ابن مالک رضی اللہ عنہ ہی سے مروی ہے کہ۔ قنت شہوا بعد الركوع۔ یہی حال علماء کا ہے امام شافعی فرماتے ہیں کہ بعد رکوع ہے اور امام مالک فرماتے ہیں کہ قبل رکوع پڑھے۔ اس کو حموی وغیرہ نے اختیار فرمایا۔ علامہ سید احمد طحاوی کے قول سے ظاہر ہوتا ہے کہ ممکن کو اختیار ہے چاہے قبل رکوع پڑھے یا بعد رکوع۔

قنوت نازلہ کے قبل رکوع یا بعد رکوع ہونے پر امام اعظم رحمہ اللہ صابین کا کوئی قول نہیں ملتا۔ علامہ سید احمد طحاوی حاشیہ در مختار میں لکھتے ہیں:-

وطاھر لا قنت فی الفجر بللیۃ انه یقنت قبل الركوع ابو مسعود عن حموی قنت قد ورد فعلہ قبلہ وبہ قال الامام مالک وبعده وبہ قال الامام شافعی واقتناء النظر التخییر و ذکر اشرنبلالی انه یقنت بعد الركوع۔  
علامہ شامی لکھتے ہیں کہ ظاہر یہی ہے کہ بعد رکوع پڑھے:-

هل القنوت هنا قبل الركوع ام بعده لم أسره والذي يظهر لي ان مقتضى



یتبع مامہ الا اذا جهر فیومس داندہ یقنت بعد رکوع لا قبلہ باہل استدلال  
بہ شافعی علی قنوت فجود فیہ اتصیح باسنوت بعد المرکوح - ۱۷

ن سب عبارتوں کے دیکھنے سے یہ ہو کر قنوت نازلہ کے قبل رکوع ! اور  
رکوع ہونے میں تین مذاہب ہیں۔ قبل رکوع بعد رکوع اور علامہ شامی کا اختیار  
فرما یہ ہے کہ مقتدی بہ دل اپنے امام کی اقتدا کرے گا۔ جس کا مطلب یہ ہوا کہ اگر امام  
قبل رکوع پڑھے تو مقتدی بھی قبل رکوع پڑھے اور اگر امام بعد رکوع پڑھے تو  
مقتدی بھی بعد رکوع پڑھے۔ حنفی ائمہ نے یہ فیصلہ دے دیا کہ بعد رکوع پڑھتے  
ہوئے اور امام شافعی کے درمیان یہ مسئلہ مختلف فیہ ہے کہ وتر کے علاوہ نماز  
فجر میں دُعا کے قنوت پڑھی جائے گی یا نہیں۔ امام شافعی فرماتے ہیں کہ پڑھی جائے گی  
اور سورہ یہاں تفصیل ہے۔ عورت میں نہیں پڑھی جائے گی۔ یہی مفاد ہے  
عمار کے اس قول کا "ولا یقنت فی سیرہ" لیکن مسلمانوں پر کوئی شدید احکامات آپ سے  
تو اجازت ہے۔

امام شافعی کا استدلال ان حدیثوں سے ہے جن میں مذکور ہے کہ "منہ رات قدس  
صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک مہینہ تک نماز فجر میں قنوت پڑھی تو احادیث میں یہ بھی  
تصریح ہے کہ اس حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے بعد رکوع قنوت پڑھا۔  
ہمارے عمار نے امام شافعی کے نماز فجر میں دُعا کے قنوت کے شروع ہونے کے  
استدلال کا جواب یہ دیا ہے کہ اس سے قنوت نازلہ ہے تو ثابت ہو گیا کہ قنوت  
نازلہ بعد رکوع ہے۔ اسیاب علامہ شامی کا یہ استدلال اتنا مضبوط ہے کہ اس کے  
ذہن پر کچھ کچھ نہیں نظر آتی کہ امامی حضرت عظیم بیگم رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہا  
نے اس مسودہ اور علامہ ہونی سے قول کو اختیار فرمایا کہ قنوت نازلہ قبل رکوع ہے اور



اس طرح کی عبارتیں نقل فرما کر کہتے ہیں یہ تمام ارشادات صاف صاف مطلق  
باقید ہیں جن میں جمعہ وغیرہ کسی کی تفسیر نہیں۔ مدلی پر لازم کہ ایسے ہی کلمات عربیہ  
مستندہ میں اذان ثانی بعدہ کا استثناء رکھا ہے۔

اب زمانہ حال کے مستند مولانا عبدالحی فرنگی علی مدظلہ العالیہ ماشیہ شرح  
وقایہ میں کہتے ہیں:-

”قولہ بین یدیہ انی مستقبل الامام فی المسجد کا وخارجہ والمنون  
صداقتان“ لہ

(۲) ابوداؤد شریف میں حضرت سائب بن یزید رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے بسند  
حسن مروی ہے۔

قال کان یؤذن بین یدی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا جلس  
على منبر يوم الجمعة على باب المسجد وبنی بکر وعمریہ

اس حدیث سے صاف ثابت ہو گیا کہ عہد رسالت و عہد خلفائے راشدین میں  
ذن مسجد میں نہیں ہوتی تھی بلکہ باب مسجد پر ہوتی تھی۔

(۳) جن لوگوں سے مسجد میں اذان جائز قرار دی ہے اعلیٰ حضرت نے ان کے  
تمام نسوک کا ازالہ فرمایا ہے مثلاً بعض کتابوں میں اذان منبر میں یا امام

یا یدی المنبر“ مذکور ہے اس پر کلام فرمایا کہ ”بین یدی“ صرف منبر بہت کا مقتضی  
ہے یعنی اذان منبر یا امام کے سامنے ہو سکتی ہے قید میں کہ منبر سے متصل یا اس کے قریب

ہو کیونکہ لفظ میں یدی بہت عام اور مجہم ہے اور اس معنی عام پر قرآن پاک کی کئی آیات  
سے شہادتیں فرمائی ہیں بلکہ ابوداؤد کی حدیث مذکور میں بین یدی کا اطلاق باب مسجد

نے منبر رعایہ ماشیہ شرح وقایہ ج ۱ ص ۱۰۵۔ ملے فتاویٰ رضویہ ج ۲ ص ۱۰۲  
نوٹ ہے یہی حدیث ج ۲ کے پرانے ایڈیشن میں ص ۲۰۹ ورنہ پڑش میں ص ۲۰۳ پر ہے۔

پر کیا گیا ہے۔

بین یدی ظرف زمان اور ظرف مکان دونوں معنوں میں استعمال ہوتا ہے  
مثلاً "لَا مَا بَيْنَ أَيْدِينَا وَمَا خَلْفَنَا وَمَا بَيْنَ ذَلِكَ" الآية دوسری جگہ ارشاد  
ہے "وَهُوَ الَّذِي يُرْسِلُ الرِّيحَ بِشَرِّ آبَيْنَ يَدَيْ رَحْمَتِهِ حَتَّىٰ إِذَا أَكَلْتَ مِنْ يَدَيْهِ  
تَعَالَىٰ سَفَعْتَهُ لَبِذًا مِّمَّنْ فَأَنْزَلْنَا بِهِ السَّمَاءَ الْآتِيَةَ۔"

اس آیت میں بین یدی نے قرب مطر کی طرف اشارہ فرمایا مگر یہ نہیں کہہ سکتے  
چلتے ہی پانی مٹا اترے بلکہ چلے اور بادل اُٹھے اور پوچھیں پڑے اور کسی شہر کو چلے  
وہاں پہنچ کر بر سے وقال تعالیٰ إِنَّ هُوَ إِلَّا نَذِيرٌ لَّكُمْ بَيْنَ يَدَيْ عَذَابٍ  
شَدِيدٍ ۝

آیت نے قرب قیامت کا اشارہ فرمایا نہ یہ کہ بعثت کے برابر ہی قیامت ہے  
تیرہ سوا اٹھانوے (۱۳۹۸) برس گزر گئے اور ہنوز وقت باقی ہے۔

(۴) ہندوستان کا رواج یہ ہے کہ اذان متصل ممبر ہوتی ہے آپ نے ارشاد  
فرمایا کہ نص حدیث اور تفسیر کات فقہ کے خلاف کسی بات کا ہندوستانیوں میں رواج  
پا جانا کوئی حجت نہیں ہندوستانیوں میں تو یہ بھی دیکھا جاتا ہے کہ پنجگانہ اذانیں بھی  
بہت سے لوگ مسجد میں دے لیتے ہیں۔

اعلیٰ حضرت دہلی کی ایک مسجد میں تشریف لے گئے وہاں اذان مسجد کے اندر ہوئی  
آپ نے مسئلہ بتایا کہ داخل مسجد اذان مکروہ ہے۔ کچھ لوگوں نے کہا کہاں لکھا ہے،  
آپ نے بتایا قاضی خاں، خلاصہ عالمگیری، فتح القدیر میں ہے۔ انھوں نے کہا ہم اسے  
نہیں مانتے اعلیٰ حضرت نے اس غیر منقلد سے پوچھا کہ آپ کیا کام کرتے ہیں! انھوں نے  
بتایا کہ میں کچہری میں کام کرتا ہوں تو اعلیٰ حضرت نے پوچھا کہ کچہری کے حاضری کمرہ کے اندر  
کھڑے ہو کر پکارا جاتا ہے یا باہر تو انھوں نے کہا باہر اعلیٰ حضرت نے ارشاد فرمایا: حکم الحاکمین

کا دربار توارف و اعلیٰ ہے آپ روز دیکھتے ہیں کہ چہرہ کی کچھریوں میں مدعی و مدعا علیہ کو پکارتا ہے اگر اندر ہی سے چلانا شروع کر دے تو بے ادبی ہوگی۔ اس نے کہا میں سمجھ گیا۔

(۵) تحقیق کے ضمن میں دو نکتے پیش فرمائے جن سے مسجد کے اندر اذان ہونے کا محل متعین ہوتا ہے۔

(الف) اگر بانی مسجد نے مسجد بناتے وقت تمامیت مسجد سے پہلے مسجد کے اندر اذان کے لئے منارہ خواہ کوئی محل مرتفع بنالیا تو یہ جائز ہے۔

اسی طرح اگر اذان کی جگہ بیرون مسجد تھی پھر مسجد بڑھائی گئی اور اب میزبہ درون مسجد ہو گیا اس پر بھی اذان میں حرج نہ ہوگا۔ کیونکہ ان دونوں صورتوں میں اذان کی جگہ مسجد کے باہر ہے لیکن تمامیت مسجد کے بعد اندر میزبہ بنانے کا کسی کو اختیار نہیں (ب) متعلقات مسجد میں مسجد کے لئے اذان ہونے کو عرن میں تعبیر کرتے ہیں کہ فداں مسجد میں اذان ہوگی اس کا معنی ہرگز یہ نہیں کہ اذان مسجد میں ہو چنانچہ فتح القدیر کے باب الجمعہ میں ہے۔

وهو ذكر الله في المسجد اي في حدوده كما هه الاذان في داخله۔ لہذا اگر کہیں کوئی نفاذ فقہ کی کتابوں میں اذان فی المسجد کے ہم معانی نظر آئے وہ یقیناً عرفی معنی پر مشمول ہے یا صورتاً مسجد میں اور حقیقتاً خارج مسجد میں۔

بافرض اگر ایک آدھ غریب اور نامت اول کتاب میں بھی کوئی تصریح ہوتی تو بھی عامہ کتب مستندہ مذہب کے خلاف معنادار و شرعاً قابل قبول نہ ہوتی۔

مکہ منظرہ میں اذان کنارہ مطاف پر ہوتی ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے زمانے میں مسجد حرام مطاف ہی تک تھی۔

امکات ہوکان فی نہادہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم مسجداً۔

تو حاشیہ مطاف بیرون مسجد و مکمل اذان تھا اور مسجد جب بڑھالی جاسے تو پہلے جو جگہ اذان یا وضو کے لئے مقرر تھی بدستور سستی رہی گی و لہذا اگر مسجد بڑھا کر کنواں اندر کر لیا وہ بند نہ کیا جائے گا جیسے زمزم شریف۔ حالانکہ مسجد کے اندر کنواں بنانا ہرگز جائز نہیں ہے فتویٰ قاضی خاں، فتاویٰ خلاصہ و فتاویٰ عالمگیریہ میں ہے۔  
 یکرہ المضمضة والوضوء فی مسجد الا ان یکن لہ موضع اعد لذلک و لا یصلی فیہ۔ وہیں ہے۔ لا یحضرنی المسجد بثر ماء و لو کانت قدیمۃ یکرہ۔  
 تو کہ معطرہ میں اذان ٹھیک محل پر ہوتی ہے۔

مدینہ طیبہ میں خطیب سے ۲۰ جگہ زائد ذراع کے فاصلہ پر ایک بلند کعبہ پر اذان کہتے ہیں۔ لہذا ہندوستان کے دونوں رواج کے فادات میں ممبر کے سامنے اور داخل سب

(۴)

## تمنّی عبارت

تصویر کی موجودگی میں نماز مکروہ ہوتی ہے اس مسئلہ پر صاحب درمختار نے تحریر فرمایا۔

ولو کانت سفیرۃ لا تبین تفاصيل اعضا، لا یحظر قائمہ صلی علیہ وسلم  
 ذکر لا علی او مقطوعة الرأس او الاوجه او سحوة عضو ولا تعیش بدوسہ و  
 لغیر ذی مدح لا یکرہ۔

خطائیدہ فقرہ یہ شبہ پیدا کرتا ہے کہ اگر کسی تصویر کا دھڑا لگ کر دیا جائے یا سینہ پھاڑ دیا جائے یا گردن کاٹ لی جائے تو نماز میں کوئی کراہت نہ ہوگی اگرچہ اس کا چہرہ



اپنی حالت پر باقی ہو۔

اس عبارت پر بحث کرتے ہوئے اعلیٰ حضرت رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کراہت تصویر  
کی اس طرح تنقیح فرمائی کہ عبارت کا یہ فقرہ متقدمین کی کتابوں میں تلاش کیا جائے یا اس  
قسم کا حکم دیکھا جائے نیز یہ بھی دیکھا جائے کہ کن لوگوں نے صاحب درخت رکابان  
کیا ہے اور یہ بھی تنقیح کی جائے کہ اگر متقدمین میں اس قسم کا حکم نہیں ملتا ہے تو صاحب  
درخت رکابان سے استنباط کیا اور ساتھ ہی یہ بھی دیکھا جائے کہ تصویروں کی وجہ  
سے نماز میں کراہت کی بنیاد ہی بنتی کیا ہے؟ اور یہ بھی معلوم کیا جائے کہ تصویروں کا  
مقصود کیا ہے اور کون کی تصویر موجب کراہت ہو سکتی ہے اور کون کی نہیں ہو سکتی چہرہ  
س کے ضمن میں جو سو بہت پیدا ہوں اس کی خالی تفہیم بھی ہو جائے۔ تو نہ تے۔

اعلیٰ حضرت نے ان نکات پر یہ علی ترتیب بہت ہی فہم بحث فرمائی ہے دہاتے  
ہیں کہ مذکورہ بالا فقہ کشیدہ فقہ متقدمین کی کتابوں میں کسی بقہ معنی سے بھی نہیں ملتا  
اس سلسلہ میں آپ سے فقہ کی پالیسی متبادوں متبادوں و روح الامورہ و دروزیہ کہ محرم  
مذہب امام محمد رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ تک نہ فہم فرماتے ہیں مگر تصویر بے سر کی جواز  
سرمشا دیں تو کراہت نہیں۔ نیز سید ابو سعید ازہری جو درخت رکابان سے مسائل ادا کرتے  
ہیں انہوں نے بھی اس فقرہ کو نہیں یا البتہ درخت رکابان کے بخشی قاری نے اس کی پیروی  
کی ہے۔

نہن سب کہ صاحب درخت رکابان نے اس سلسلہ کو فتح الخدیج سے خذ کیا ہو کہ اس میں امام  
ابن ہمام فرماتے ہیں۔

”لو تعیدید ورجعیدھا لا ترسع الکرھۃ لان الناس قد وضعوا  
وهو می“

چنانچہ درخت رکابان کے نفسی علامہ سید امطاوی نے حاشیہ راقی میں لکھا ہے کہ امام ابن ہمام

نے اپنی توجیہ سے یہ بتایا ہے کہ تصویر کا سرکٹا ہوا ہونا ضروری نہیں بلکہ اس کو اس حالت پر بنانا مقصود ہے جس کے ساتھ زندگی نہ رہے۔

اعلیٰ حضرت فرماتے ہیں کہ سید محمد طاہر نے فتح القدیر سے جو مطلب نکالا وہ محل نظر ہے کیونکہ اس کا مطلب صرف یہی ہے کہ ہاتھ پاؤں کٹنے سے بھی زندگی باقی رہتی ہے تو وہ مکر وہ ہے اس سے یہ لازم نہیں آیا کہ کراہت صرف آثار زندگی واسطے اعضاء کے ساتھ مخصوص ہے کیونکہ کسی خاص حالت کی نفی سے کسی حکم عام کی نفی نہیں ہو سکتی۔

حلیہ میں بھی فتح القدیر جیسی عبارت زیادتی کے ساتھ موجود ہے جس میں یہ بت ہے کہ گردن پر نشان لگانا، یا کمر پر کوئی ایسا نشان لگانا جس سے دھڑکا کٹنا یا دھڑکاؤ میں تقسیم ہونا سمجھا جائے نفی کراہت کے لئے کافی نہیں۔ کیونکہ بعض اوقات گردن یا فیتہ باندھنا، کمر میں شکے لگانا بھی اسی نشان سے سمجھا جاتا ہے جو زندگی کے منافی نہیں۔ عجب نہیں کہ صاحب درمختار نے انھیں عبارات سے یہ تقسیم سمجھ لی ہو حالانکہ وہ عبارتیں مفید تمیم نہیں ہیں۔ اس لئے امام ابو جعفر طاہر نے غیر جاندار کی تصویر جائز ہونے پر سرکٹی ہوئی تصویروں کے جواز سے استدلال کیا اور ایک حدیث حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی روایت کی کہ "الصورة الرأس فكل شئ ليس له رأس من ليس بصورة"۔

معلوم ہوا کہ صورت کا نہ رہنا ہی عدم کراہت کا مدار ہے۔

یہ بات بالکل ظاہر ہے کہ کسی بھی تصویر میں حیات بھی نہیں پائی جاتی اور نہ وہ کسی حال میں تمام مدار حیات اعضاء کی جامع ہوتی ہے چنانچہ عکس تصویر میں صرف ایک طرف کی بالائی سطح کا عکس ہوتا ہے اور صرف ایک سطح سے حیات ناممکن ہے اور مثالی اور محدود میں اندرونی اسفصال، دماغ، جگر، رگیں جو مدار حیات ہیں نہیں ہوتیں ڈاکٹری تصویر میں اندر باہر کی رگیں اور ریشے ضرور ہوتے ہیں لیکن رگوں میں

خون کیسے آئے گا۔ انہیں کسی بھی تصویر میں تمام مدار حیات چیزیں جمع نہیں ہو سکتیں تو اگر صاحبِ درختاری تقسیم لی جائے تو مطلقاً کسی بھی تصویر میں کراہت باقی نہیں رہتی۔  
دھوکھا توڑی۔

دراصل مدار کراہت یہ ہے کہ تصویر دیکھتے والے یہ تصور کرے کہ میں کسی زندہ  
ذی روح کی تصویر دیکھ رہا ہوں۔

ابوداؤد، ترمذی، سنن ابن حبان اور حاکم حضرت ابوہریرہ سے راوی ہیں  
کہ حضرت جبریل بارگاہِ رسالت میں حاضری کے لئے آئے اور واپس ہو گئے دوسرے روز  
حاضر ہو کر یہ عرض کی کہ میرے لئے یہ زکات ہوئی کہ دروازہ پر تصویریں نہیں اور گھر کے  
پرہ پر بھی تصویریں تھیں گھر میں ایک کتا تھا تو حاکم دیکھے کہ دروازہ پر جو تصویر ہے اس کا  
سر کاٹ دیا جائے کہ درخت کی طرح ہو جائے اور پرہ پر جو تصویر ہے اس کے دو گتے بنا دیے  
جائیں جو اندر آجائے اور کتا نکال دیا جائے تو اس حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے  
ایسا ہی کیا اس حدیث کا صریح یہ نتیجہ نکلا کہ صورت میوانی سرکٹے بغیر ممنوع ہے کہ بنیر  
سرکٹے درخت کے مثل نہیں ہو سکتی اور نہ صورت حیوانی سے لک یا کم از کم یہ کہ بے جان  
کی طرح معلوم ہو اس وجہ سے لسانِ زدہ فقرہ یہ سید محمد دی فرماتے ہیں کہ نماز میں  
مرد نہ ہونے کی وجہ یہ ہے کہ وہ مردہ کی صورت ہے جو پوجی نہیں جاتی اور بلاشبہ  
تصویریں نیم قد یا حدِ سینہ یا صرف چہرہ مثل شجر نہیں ہو سکتیں تو موت کی نشاندہی کر سکتی  
ہیں یہی وجہ ہے کہ بگٹوں پر سلاطین نصاریٰ ایسی ہی ناقص تصویریں نقش کرتے ہیں۔  
لہذا عبارتِ درختاری کا مطلب یہ ہے کہ وہ تصویر جسے توڑ پھوڑ کر ایسا بنادیں کہ  
حیات کی حکایت نہ رہے دیکھتے ہی بے روح کی صورت جاسنے تو اب مدار حیات انشاء  
سے اصل مقصود یہ ہے کہ غفلتِ حیات ہو سکے۔

بحثِ ناقص رہ جائے گی اگر یہ ظاہر نہ کیا جائے کہ تصویر سے کراہت نماز کی اصل

علت کیا ہے۔ اس سلسلہ میں فقہائے حنفیہ کی تمام کتابوں میں زیادہ سے زیادہ تین  
صورتوں کا تذکرہ ملتا ہے۔

(۱) عبارت اصرام سے مشابہت۔ ہدایہ، فتح القدیر، تبیین الحقائق کافی وغیرہ  
میں اس علت کو مدار کراہت رکھا ہے۔

(۲) دوسری علت تعظیم تصویر۔ حلیہ، رد المحتار، بحر الرائق وغیرہ۔

(۳) تیسری علت ملائکہ رحمت کا نہ آنا۔ کیونکہ جس مکان میں ملائکہ رحمت نہ

آئیں وہ ہر جگہ سے بدتر ہے۔ کافی میں ہے۔ بحیث لا تدخل الملائکۃ فی شرا البیوت  
یہ علت ہدایہ تبیین، فتح القدیر، حلیہ وغیرہ میں ہے۔ بلکہ حلیہ نے صرف اس علت کو مدار  
کراہت لکھا ہے۔ اور تشبہ اصرام کو زیارت کراہت کا سبب بتایا۔

اعلیٰ حضرت ان علتوں کی تنقیح فرماتے ہیں کہ بے شک اصل علت تشبہ اصرام بت  
تعظیم بھی علت اور استناع ملائکہ بھی۔ لیکن ان تینوں چیزوں میں اگرچہ مفہوم کا فرق  
ہے لیکن وجود کے اعتبار سے ایک دوسرے کے لازم ہیں۔ تشبہ عبادت بے تعظیم ناممکن  
اور تعظیم تصویر تشبہ عبادت کو مستلزم۔ اس لئے کہ تصویر کا رب قدر سے کوئی علاقہ نہیں  
اسی سے امام خوارزمی صلی اللہ علیہ وسلم کی شرح میں فرماتے ہیں۔

امساک الصورة علی سبیل تعظیم ظاہر امکروہ لان ذلک تشبیہ

غیر ذلک استعظام

ملائکہ اسی گھر میں ہوگا جہاں تصویر بطور تعظیم ہو ورنہ ہرگز نہیں اسی سے

حضرت بیہ میں نے پڑے کو پامال گدا بنانے کے لئے خواہش ظاہر کی کہ اس میں  
تعظیم مرتفع ہے۔

یہ عمدہ ٹوٹا میں فرماتے ہیں کہ بستر اور فرش کی تصویروں میں حرج نہیں لیکن

بزرگ اور نصب کرنے میں کراہت ہے دھو قوں کی حیثیت و حمامہ میں فقہانہ

جہانی اوسٹا میں حضرت ابو ہریرہ سے ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے پامال ہونے والی تصویر کی رخصت دی اور اسی مضمون کو علامہ شامی نے رد المحتار میں اور نیاغی قاری نے مرقاة میں تفصیل سے بیان کیا لہذا عمار کا علت کراہت میں مختلف ہونا اختلاف نہیں کہ دراصل ہر ایک کا نتیجہ ایک ہے۔

پھر یہاں ایک اور تنقیح کی ضرورت ہے کہ تشبہ عبادت گر علت کراہت ہے تو تصویروں پر مجدد طریقہ کفار میں داخل نہیں تو اسے مکروہ نہ ہونا چاہئے ہذا یا تو تشبہ عبادت کے معنی میں تصرف کیا جائے یا علت کراہت کسی اور چیز کو قرار دیا جائے۔

حلیٰ حضرت دہات ہیں کہ تشبہ کی دو قسمیں ہیں تشبہ عام اور تشبہ خاص۔  
تشبہ عام :- تصویر کا اس طور پر ہونا جس سے تعظیم مشہوم ہو۔  
تشبہ خاص :- منقہ کی حالت تعظیم تصویر کی مشعر ہو مثلاً تصویر سامنے ہو یا دائیں یا بائیں۔

تشبہ عام بہت تنزیہی کا سبب ہے اور خاص سے قریبی ثابت ہوتی ہے۔  
مجموعہ سے ایک کہ تصویر پر مجدد کو مکروہ اور دوسرے مقام پر غیر مکروہ فرمایا اس سے مادہ خرمی کی نفس اور تنزیہی کا اثبات ہے اس تطبیق سے فقہاء کی مختلف عبارتوں کی توجیہ آسان ہوتی۔

بایک اور مسئلہ پر تنقیح باقی رہ گئی کہ اگر علت کراہت تشبہ عبادت ہے تو جہودی تصویریں موجب کراہت ہوتی ہیں یا نہیں ہونے پہنچے مہبودن باطل کے قیاس سے ہوں اسی کے ہوتی تصویریں جن کے منقہ کی تفصیل منقہ فی حد سے نہ ہو کہ دور سر بریدہ میں کراہت نہیں اور اسی سے چراغ یا قندیل یا عین معصی کے سامنے ہوں تو کراہت نہیں اور بھڑکتی آگ یا نورانیہ ہو تو کراہت ہے۔ مجوس

اسے پوجتے ہیں مصحف یا تہوار کا سامنے ہونا مکروہ نہیں کہ ان کی عبادت نہیں ہوتی اور اسی سے چھپی ہوئی تصویروں کا حکم بھی ثابت ہوتا ہے جیسے بیس یا بیٹھیا یا ٹوپی کے اندر ناجائز تصویروں کا ہونا، چاند، سورج، ستارے اور درختوں کی تصویریں جو عبادت نہیں کرتے مشرکین ان تصویروں کی عبادت نہیں کرتے اور خدا علی قاری سے معبودن باصل شمس و قمر کی تصویروں کو جو حرام نکھا اس میں خبر جاندار کو شامل کرنا محل نظر ہے کہ تمام کتب مذاہب کے خدمت ہے علامہ کافی نے خیر بدایہ میں منسربا عبد عینہ لا تمثالہ اگر مٹا سنی قاری کی بات مانی جائے تو ہمارے علاقہ میں عصر کے وقت سورج کا سامنا ہوتا ہے اور جنگلوں میں درختوں کا اور مغرب و غشاء میں کبھی کبھی چاند کا تو مسافروں کے لئے نماز میں سخت اشکال پیدا ہو۔ بلکہ ابودود میں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے درخت کو سامنے کر کے نماز ادا فرمائی اور جن اوقات میں نماز پڑھنے سے منع فرمایا ان میں سورج کے مقابلہ میں ہونے کی قیہ نہیں بڑھتی۔ اس لئے چند سوالات پیدا ہوتے ہیں۔

**اول۔** ہر جاندار کی تصویر رکھنا حرام ہے حالانکہ مشرکین ان سب کی عبادت نہیں کرتے اور چاند و سورج کا سامنے ہونا مستحق مکروہ نہیں حالانکہ مشرکین ان کی عبادت کرتے ہیں۔

**دوم۔** سر بیبدن کی تصویر کراہت سے مستثنیٰ ہے حالانکہ مشرکین بعض دوسرے اعضاء مثلاً بیگ کو پوجتے ہیں تو صرف سر یا چہرے کا نہ ہونا کیونکر کراہت ختم کرے گا؟ سوم۔ اور اگر صرف ہاتھ پاؤں کا کٹنا نسی کراہت نہیں کرتا کہ تشبہ عبادت موجود ہے تو سطور رہنے سے بھی کوئی فائدہ نہ ہوگا بلکہ چھپا دینے میں عبادت درجے دست و پا بنانے میں امانت۔

چوہارم۔ جاندار کی تصویر اگر حرام ہے تو خرم کر دیتی ہے۔ حالانکہ مشرکین



برجاء کو نہیں پوجتے ہیں نہ ان کی تصویروں کو پوجتے ہیں اور گائے کو پوجتے ہیں اس کے باوجود اعزاز کے ساتھ گھر میں رکھے جاسکتے ہیں اس موقع پر اگر گائے کو رکھنا بغرض ضرورت قرار دیا جائے تو تصویر بھی کم از کم زینت کی ضرورت میں شمار کی جاسکتی ہے۔ بہت کراہت کی ایسی تنقیح کی ضرورت ہے کہ جس سے یہ چاروں اعتراضات ختم ہو جائیں۔ اور اصل مسئلہ نکلے جائے۔

اس سے فرستے ہیں کہ مدار مع صورت یا ذو صورت یا اس کی نوع یا جس کی عبادت ہونا نہیں ہے بلکہ تصویر کا معنی وثن ہوتا ہے جیسا کہ فتح القدیر میں فرمایا ہے۔ *ما یس یسما حکم یون فلا تکرہ فی سیت*۔ جس سے صورت حیوانیہ کی تعلیم ہوئی کہ صورت غیر حیوانی میں مشابہات خلق نہ نہیں ہے۔ اور یہ مشابہات ہر جسم اور ہر شکل تصویر میں پائی جاتی ہے کہ اگر بطور امانت نہ ہو تو نفرت ملائکہ کا سبب ہے اتنی ہی بات سے چاروں سوالات ختم ہو گئے کہ تصویر کو کب غیر حیوانی ہے تو معنی وثن میں داخل نہیں جائے کی تصویر معنی بت میں ہے اگرچہ شرعین ان کی عبادت نہ کرتے ہوں بلکہ یہاں اعتراض حل ہو گیا۔ تو صورت حیوانی نہیں۔ اور گائے اگرچہ صورت حیوانی میں ہے لیکن وہ خود خلوق خدا ہے اس میں مشابہات خلق نہ کا معنی میں اس کے سواں چہرہ و خلق ہو۔ نیز صورت حیوانی ہونے کا مد۔ چہرہ پر ہے مگر چہرہ نہیں تو صورت حیوانی کا حدق نہیں ہوتا جیسا کہ حدیث جبریل اور فرمان ابوہریرہ سے ثابت ہو کہ جس کی وجہ سے حدیث میں چہرہ پر مارنے سے منع فرمایا گیا کہ چہرہ پر مارنا تمہارے قلوب پر اور چہرہ ہی کو شناخت کی علامت قرار دیا گیا ہے اور دوسرے مشابہات خلق میں عدم قرار دے گئے اور اسی لئے یادگاری تصویریں بے چہرہ کے نہیں ہوتیں تو ثابت ہوا کہ صرف چہرہ ہی تصویر کو بت کے معنی میں کرتا ہے لہذا جنس انسان یا عیساٰ مشرکوں سے مراد صرف معنی بت میں ہونا ہے جس کے لئے صرف اتنا ہی

کافی ہے کہ تصویر کسی صورت حیوانی کی آئینہ دار ہو جس کا مدار چہرہ پر ہے ایک تصویر کا بااعجاز رکھنا ناجائز و حرام اور ملائکہ رحمت سے خودی کا سبب ہے اگر منافی کے سامنے ہو تو نماز مکروہ تحریمی۔ پیچھے ہو تو نماز مکروہ تنزیہی۔ سرکٹے اور بہرہ منے کی تقدیر پر معنی بُت میں نہیں ہے لہذا اعتراض رد میں ہوا۔ اور بہت چھوٹی تصویر یا اتنی مستور کہ نظر نہ آئے تو وہ بھی صورت حیوانی کی آئینہ دار نہیں ہے بلکہ پیکرِ آدمی وہ معنی بُت میں ہو کہ مشرکین صنم کی وضو اس لئے کرتے ہیں کہ ان کے اہلِ باطن کے آئینہ دار ہوں اس سے تیسرا اعتراض دفع ہوا۔

اس نتیجے کے بعد مسئلہ تصویر کو چار صورتوں میں تقسیم کیا جاسکتا ہے۔

① تصویر کا رکھنا بطور توہین کہ پاؤں سے یا مال ہوئے جائز ہے۔

② جس میں تصویر ہو اسے باعزت رکھنا لیکن عزت کا سبب وہ تصویر

نہ ہو جیسے روپے پیسے اسٹامپ وغیرہ کہ اس کا مقصود نہ تقسیم ہے کہ اس تصویر کو مٹانے کے بعد وہ روپے وغیرہ بے کار ہو جائیں گے یہ ضرورتاً قبیح و منہج صورت

کے تحت جائز ہے۔

③ امانت کا نہ ہونا تصویر ہی کی وجہ سے ہو لیکن مقصود فی حق تقسیم تصویر

نہ ہو بلکہ زینت و آرائش کا خیال ہو یہ حرم ہے درمیانِ رحمت سے خودی کا سبب کہ اس میں بھی اکرام تصویر ہے اگرچہ قصدِ اہانت نہ ہو۔

④ خاص تصویر کی تخلیم بھی مقصود ہو کہ اسے بوسہ دے سرور تکبیر

تے لگائے اس کے سامنے دست بستہ کھڑا ہو یہ سخت گنہ گار اور عیب بزرگ ہے

مشابہ ہے اگرچہ بزرگوں ہی کی تصویر ہو کہ یہ ور باعثِ غضب ہے کہ کسی تصویر

کو بنوڑ تبرک رکھنا تمام بزرگوں کے نزدیک مایوس و رکتہ واک مایوس ہے

# معروضات

اپنے پیشہ و فقہاء کے اقوال پر اعتراضات وارد کرنا اس بات کا بین ثبوت ہے کہ مستترض کے پاس قوی مائل موجود ہیں۔ اعلیٰ حضرت نے اپنے بے شمار متقدمین فقہاء پر معروضات قائم فرمایا ہے۔ مگر ادب کی پاسبانی یہ ہے کہ متقدمین فقہاء کے اقوال پر جہت تنقید کی ہے لفظ مردضہ نہیں استعمال کیا ہے بلکہ فرق مراتب کا پاس رکھتے ہوئے، متقدمین کے اقوال پر مردضہ کے بجائے لفظ تطفل استعمال کیا ہے۔ مثلاً فتاویٰ رضویہ کے جلد اول میں ۱۹۴۵ جگہ متقدمین فقہاء کے اقوال پر تطفل کے عنوان سے دقیق بحث کی ہے اور ۱۹۴۰ مقامات پر متاخرین فقہاء کے اقوال پر مردضہ کے عنوان سے اہم تحقیق پیش کی ہے جس سے علی حضرت کی فقہی سبقریت کا اندازہ ہوتا ہے۔ ذیل میں چند نشیروں پیش کی جاتی ہیں۔

(۱)

زکام سے وضو ٹوٹتا ہے یا نہیں۔ اعلیٰ حضرت فرماتے ہیں کہ اکمہ کی تسریحات یہ ہیں کہ بلغم کا خروج خواہ بطور قے ہو یا دماغ سے نزول کی صورت میں ہو ناقض وضو نہیں ہے جس کا صریح نکتہ یہ نکلتا ہے کہ زکام خواہ قلیل ہو خواہ کثیر ناقض وضو نہیں لیکن عیامہ سید محمد طاہری نے فرمایا کہ سے ناقض وضو ہونا چاہیے کیونکہ قاعدہ یہ ہے کہ کل ما خرج بوجع فھو ناقض نتیجتاً کہنا پڑے گا خواہ وہ یسمی الا لفظ اذا زکمر۔

عندہ شامی نے اس پر اعتراض کیا کہ سونے دے کے منہ سے خارج شدہ رطوبت پاک ہے اگرچہ بودار ہو تو زکام کیونکر ناقض وضو ہو سکتا ہے۔

اعلیٰ حضرت نے علامہ شامی کے اس استنباط پر دو اعتراض فرمائے اول یہ کہ علامہ سید طحاوی اس رطوبت کے بارے میں کلام کر رہے ہیں جو مرض کی وجہ سے فارغ ہو اور دوم یہ کہ سوتے میں رال کا نکلنا مرض نہیں اور نہ اس کی برعکاست مرض ہے جیسے روزے دار کی بوئے دہن آخری پہر متغیر ہوتی ہے اور وہ باجماعت نجس نہیں ہوتی اور یہ بوجہ مرض نہیں ہوتی ہے۔

علامہ شامی کے اعتراض کا خلاصہ یہ ہوا کہ رطوبت زکام پاک ہے اور پاک چیز ناقض وضو نہیں ہوتی۔ یہ بات تسلیم نہیں کی جاسکتی کیونکہ مینہ جنون بے ہوشی نجس نہ ہوتے ہوئے بھی ناقض وضو ہیں۔ اسی طرح مذہب معتمد پر ریحانی برہے حالانکہ بانا جماع ناقض وضو ہے۔ بلکہ خود علامہ شامی درایہ میں کہتے ہیں فی نفسہ مالا یكون نجسا لا یكون حدثا۔ لہذا ہو سکتا ہے کہ زکام ظاہر ہوتے ہوئے بھی ناقض وضو ہو۔ دراصل مسئلہ زکام کا اخذ و استنباط بلفظ ہی سے مناسب ہے۔ ویسے علامہ شامی کی بات قابل توجہ ضرور ہے جس سے عدم مٹھ دی پر ایک نیا معروضہ قائم ہو گا وہ یہ کہ جو رطوبت بدن سے نکلے اور نجس نہ ہو تو ناقض وضو نہیں پناچہ علیہ میں ہے۔ ان کان ای اقلیٰ یلغا لا یسقط لانه طاهر۔

علامہ طحاوی پر ایک تیسرا معروضہ یہ ہے کہ درداور مرض سے بہتے دان رطوبت اسی صورت میں ناقض وضو ہے کہ اس میں خون وغیرہ کی آمیزش ہو جیسا کہ آشوب چشم اور کان کے بہنے وغیرہ میں ہوتا ہے۔

امام محمد رحمۃ اللہ علیہ سے منیہ میں ہے کہ آشوب چشم سے جو رطوبت خارج ہوتی ہے اس پر وضو کا حکم دینا ہوں کہ مجھے خوف ہے کہ اس سے بہتے دان چیز پیپ کی قسم سے ہو۔ عن محمد اداکان فی عینہ سارمد دبیل مد موع صغیرا صریحاً۔

لے فتاویٰ رضویہ ج ۷ ص ۳۰۲ تہ فتاویٰ رضویہ ج ۶ ص ۶۰۲ تہ فتاویٰ رضویہ ج ۶ ص ۶۰۲۔

یاں حاف نہ کیوں مایسل منہ صدیدارے

تبینا عشاق میں بھی یہی ہے۔ لاحتال نہ کون صدیدارے

مہربان ہمارے اس احتمال سے یہ اخذ کیا کہ امام شافعی کا حکم وضو بطور استحباب ہے

بے کیونکہ نفس احتمال سے وضو نہیں جاتا۔ فی عینہ سرمد یسبل دمعھا یومر

روضاء نقل وقت لاحتال کو نہ صدیدارے و اقوال هذا استعلیل یقتضی انہ امر

ستحب فان شک و لاحتال فی کو نہ قضا کا یوجب حکم بانقضاء اذانیقین

لا یزول بالشک و نہ تدلی اعلم نعم اذا علم من طریق حلیۃ الطل باخبا

لا صباغ او علامات نعل الطل مبینی یحب۔ مک

مہربان ہمارے اس تقریر پر امام احمد رضا نے یہ عرض قائم فرمایا کہ اولاً

اس کا یہ قول تصریحات عامہ فقہاء کے خلاف ہے۔ ثانیاً یہ حکم احتمال نفس پر مبنی

ہے۔ یہاں کیوں نہیں ہو سکتا کہ حکم وجوب بر بنابر احتیاط ہو۔ جس طرح خواب دیکھنے پر

تہت پائے جانے کی صورت میں کہ غسل بطور وجوب ہے اگرچہ رطوبت رطوبت مذی ہو

و اراقی میں آشوب چشم سے متعلق امام ابن ہمام کا قول نقل کر کے اس کے خلاف حکم فرمایا

صاحب بحرہ نہ اعاتق میں یہ اعتراض کیا گیا کہ فتح تقدیر میں وجوب کی صراحت

وجود ہے۔ مک

جی حضرت فرماتے ہیں کہ فتح تقدیر میں وجوب کی تصریح نہیں ہے بلکہ صرف یہ ہے

ت و مں رمدت حبیبہ وسائل انما منہا وجب علیہ الرضوء۔ مک

یہ تو عیبہ ذ و نقل قول ہے نہ کہ اپنی تصحیح و تصحیح تو وہی ہے جو عبارت باہ میں

ہے اسی لہذا صاحب نہ کو یہ کہنا چاہئے تھا کہ صاحب بحرہ نے وجوب کی روایت نقل

سے فتاویٰ رضویہ ج ۱ ص ۳۰۔ مکہ بیس کفایت ج ۱ ص ۹۔ مکہ فتح تقدیر ج ۱ ص ۱۲۹

مکہ فتاویٰ رضویہ ج ۱ ص ۳۰۔ مکہ فتاویٰ رضویہ ج ۱ ص ۳۰۔ مکہ فتاویٰ رضویہ ج ۱ ص ۳۰

۳۰ ص ۳۰۔ مکہ فتاویٰ رضویہ ج ۱ ص ۳۰۔ مکہ فتح تقدیر ج ۱ ص ۱۲۹۔

نقل کی ہے۔ چنانچہ ابن ہمام کے شاگرد صاحب صیہ کہتے ہیں کہ یغنی بن عیسیٰ  
 علی ما ذکرنا کان لواءا کا راجح من النہین متعین بسبب ذلک اخذ مختصراً۔  
 اعلیٰ حضرت نے صاحب صیہ پر معروضہ قلم فرمایا کہ وجود مرض خود مشنہ  
 ہے جس طرح مسکن مقام میں رطوبت کا ہونا کہ معتد میں ہی مشنہ انہیں ہے رطوبت  
 میں رنگ کا تغیر ہی وقت شرط ہے جہاں کوئی مشنہ نہ ہو مشنہ ناف سے رطوبت  
 ہو سکتا ہے کہ داخل جسم سے ہو اور ممکن ہے پسینہ ہو۔ لہذا یہاں رنگ کا غیر ضروری  
 مسئلہ نہ کام میں علامہ طحطاوی پر چوتھا معروضہ یہ قلم فرمایا کہ زکام ایک  
 عام چیز ہے دنیا کا کوئی بھی شخص جس نے چند سال عمر پائی ہو اسے کبھی نہ کبھی  
 ضرور ہوا ہوگا تو یقین عادی کی رو سے کہا جاسکتا ہے کہ صاحب کرام، تاجین امر و جمی  
 زکام عارض ہوا ہوگا۔ پس عموم بلوئی کی چیز میں وضو کا حکم ہوتا تو حدیث یہ سن  
 و شروح یا نتاوی ہیں وہ حکم ضرور متا حاکم کہ ۱۲ سو برس کے بعد صرف ایک منہ  
 نازل علامہ سید طحطاوی ہی کا ذہن اثر آتا ہے کہ ادھر منتقل ہوا اور انہوں نے زکام  
 کو ناقض وضو قرار دیا اس لیے ان کا یہ قول یقیناً کل نظر ہوا بکہ غیر مضی ہے۔

(۲)

کیا اقرار نکاح سے نکاح منقہ ہوتا ہے علی حضرت رضی اللہ عنہ سے  
 بسط و تنسیس کے ساتھ چاسوں کتابوں کے جو سے سے یہ ثابت کیا ہے کہ نکاح و  
 اقرار سے عند منہ نکاح منقہ نہ ہوگا و در حرام اپنی بکہ حرام رہے گا ایک مرتبہ کا زکام  
 کی غرض سے امام برہن الدین نمود مد حب زہد کی عبارت نقل فرماتے ہیں جس میں  
 ان سے امام محمد علیہ الرحمہ کی عبارت سے مسئلہ یہ بحث کے سوانح میں سخت تسامح  
 ہوا ہے۔ امام محمد نے صلیح کے بیان میں فرمایا ہے۔ اذنا جہل علی امر و ما جہل





ہے تو اس عورت نے کچھ مال دے کر ترک دعویٰ کے لئے صلح کر لی تو بائزب اور یہ صلح مرد کی طرف سے خلع کے معنی میں ہوگی اور عورت کی طرف سے دفع خصومت کے معنی میں ہوگی پھر بھی ائمہ نے فرمایا ہے کہ مرد کو عند اللہ اس سے کچھ لینا حلال نہیں جب کہ اپنے دعویٰ کو باطل کر دیا ہے کفار یہ ہیں فرمایا کہ یہ حکم تمام انواع کو شامل ہے۔ لے

(۵) درختار میں قہستانی سے ہے کہ بعض دین پر صلح صحیح ہے اور وہ دعویٰ باقی سے بری ہو جائے گا یعنی قضاء نہ کہ دیانت لہذا اگر قریب پالے تو لے سکتا ہے شائے نے اس مضمون کے کثیر اقوال نقل فرمائے ہیں۔

ان اقوال کی روشنی میں صاحب ذخیرہ پر اجمالی طور سے تین بھیڑی اعتراضات کرتے ہیں۔

(۱) صلح کا کسی عقد کی طرف راجع کرنا صرف تصویر و تقدیر ہے صلح کی تاثیر اس سے تجاوز نہیں ہو سکتی۔

(۲) وہ عقود صرف ضمن صلح میں ثابت ہوں گے نہ کہ قصداً چنانچہ عقد سبک دہنی باعث سے ضمناً بیع ثابت ہوتی ہے لیکن قصد الفو اعتقاد سے بیع منعقد کرنا کسی طرح درست نہیں۔

(۳) یہ عقود صرف قضاۃ ثابت ہوتے ہیں جن کا دیانت پر کوئی اثر نہیں پڑتا تاہم یہ واقعہ دعویٰ صادق نہ ہو اور ہماری گفتگو دیانت ہی میں ہے۔

(۳)

امام بن ہمام نے وضو میں بسم اللہ اور ذکر الہی کو واجب علی قرار دیا ہے۔ اس پر امام احمد رضا فرماتے ہیں اقول بسم یا مستدل بشیٰ حتیٰ سمع ما سمع پھر فرماتے ہیں اور مسئلہ تسمیہ اولاً تنہا محقق کی اپنی بحث ہے کہ نہ ائمہ مذہب سے منقول نہ محققین سے قبول خود ان کے تمیز علامہ قاسم ابن قطوبہ نے فرمایا کہ ہمارے شیخ کی برکت میں

مذہب ہیں ان کا اعتبار نہ ہوگا۔ علامہ قاسم کے قول پر امام حمد رضا نے یہ اثنانہ  
 فرمایا کہ اقول یعنی جب کہ خلاف اختلاف زمانہ سے ناشی نہ ہو۔ کہا فتوا مجوز الاجازۃ  
 فی تعلیم و اذات والا قامة۔

(۴)

وضو میں جو اجزاء دھوئے جاتے ہیں ان پر پانی بہانا فرض ہے۔ اس سلسلہ  
 میں فقہاء نے حسب عادت کچھ باریکیاں پیدا کیں ان پر بحث کرتے ہوئے اعلیٰ حضرت  
 فرماتے ہیں۔ منہ، ہاتھ، پاؤں تینوں اعضاء کے مذکور ذروں پر پانی کا بہنا فرض  
 ہے فقط بھیکہ ہاتھ پھر جانا یا تیل کی طرح پانی چیر لینا تو بالاجماع کافی نہیں اور صحیح  
 مذہب میں ایک بوند ہر جگہ سے ٹپک جانا بھی کافی نہیں کم سے کم دو بوند ہر ذرہ اپنی  
 مذکور دے بہیں۔ درمختار میں بت ایک قطرہ بھی بہنا کافی ہے فیض میں ہے کہ مذہب  
 صحیح بے کم از کم دو قطرے بہ جائیں پھر صاحب بحر کا قول نقل کیا کہ ابو یوسف سے روایت  
 ان الغسل مجزئ دبل الحمل بالماء سال او لم یسل ولا جاء جعل فی الغسل لا  
 سائة مختلفا فیما بینہ و بین الصرفین و نزعہم ان اشغرا طمھا ہو فافھرا و ابر و ابر و ابر و ابر  
 فی حق مذی لا یجید عنہ ولا یحل اے صیرا لا یدان تو بیہ مانی اعلیٰ حضرت  
 السد خیرۃ نہ سال من العضو قطرة او قطرة و لم یسد سبک کیہ و لو لا  
 ذہب لکن هذا و انبیاء باللہ تعالیٰ انکارہ من و تبہ بدلت لشرع و اللہ تعالیٰ  
 رب الغسل و حد یس غسل لا غتہ و لا عبا و قد ذل فی البعد بنسبہ الغسل  
 عن غیر نراثة الوتر عن شئی و محوہ باجراء الماء علیہ لغتہ و حل لا حیواء  
 لا الا سائة۔ اقول مساکن یعنی لغش هذا المعقق احبر ان یجعل مختلفا فیہ ک  
 یس و حد یس بنسبہ الغسل۔

# مسائل جدیدہ

محمد رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم آخری نبی کی حیثیت سے تشریف لائے  
اب ان کے بعد کسی نبی کی آمد اور نزول وحی کے امکانات ختم ہو چکے آپ کا دین قیامت  
تک کے ہر انسان کے لئے خواہ کسی طبقہ اور ملک سے تعلق رکھتا ہو۔ ایک نسل قانون ہے  
چنانچہ عین حجتہ الوداع کے روز مقام عرفہ میں دین اسلام کی تکمیل کا اعلان اس  
آیت کے نزول سے کر دیا۔ اَلْيَوْمَ اكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَاسْتَمْتَّ عَلَيْكُمْ فَمَعِيَ۔  
دین چونکہ حیات و موت کے ہر شعبہ سے متعلق ایک منظم قانون ہوتا ہے اس لئے  
دین اسلام میں تمام ضروریات زندگی کی بھرپور رعایت رکھی گئی ہے لیکن سوسائے پر  
ہوتا ہے کہ عہد رسالت میں زندگی کے جو حالات اور تقاضے تھے ان کے لئے رسول اللہ  
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی بارگاہ یقیناً کفیل تھی پھر ہر دور میں اس قسم کے اختلافات  
پیدا ہوئے جیسا کہ ورود آدم سے عہد رسالت تک حالات و ضروریات میں تبدیلی و  
تبدل ہوتا رہا اس لئے ہر دور میں دین سے متعلق نئے نئے مسائل اور مختلف انواع  
احکام پیش آتے رہے تو اگر دین اسلام قیامت تک آنے والی نسل کے لئے کس  
نظام حیات ہے تو یقیناً اس دین میں حالات کے تنوع کے لئے قوانین و ضوابط موجود ہیں  
کتاب و سنت میں جو دقائق اور جزئیات ملتے ہیں انہ فقیہان نے ان سے  
قاعی سے ورنہ وابطافہ فرماتے اور نئے میزموئے والے مسائل کو اپنے علم و فکر اور  
اجتہاد کی روشنی میں کسی ایک ضابطہ یا ایک حکم کے ذریعے میں منتقل دیا یا یہ صرف ایک فقہ  
کی شان ہے کہ مسائل جدیدہ کا حکم متعین کرنے میں عمت اور اس کی تاثیر کو دریافت  
کرنا ہے۔ نقبلے حنفیہ نے کسی دور میں کسی مسئلہ جدیدہ کو تشہد تکفیر نہ چھوڑا۔

کی حضرت ذی نعل بریلوی سے دور میں پیدا ہوئے جبکہ مادیت نے ساری دنیا میں اپیل پیدا کر دی تھی اور سائنس کی ترقی نے ایک عقرب برپا کر کے مختلف گوشوں سے مسائل سے طرح کھڑے کر دے کہ پوری تازہ دنیا میں مسائل جدیدہ کی اتنی طویل نہرست نہیں نظر آتی ہے جو انیسویں اور بیسویں صدی کے درمیان تیار ہوئی۔

ٹرین، سوڑ و ہوائی جہاز کی ایجاد نے احکام سفر سے متعلق کئی مسئلے پیدا کئے۔

ن پر نماز جو بڑے بے منتوں میں بے مشقت مسافت سفر طے کرنے میں قصار عیال کی رخصت ہو گئی یا نہیں۔ مسافت سفر ہر نابالغ کا وہی مقیم ہے جو منٹوں میں وطن و پس آسکتا ہے کیا اس کی غیر موجودگی میں وہی ابد کو نابالغ کے نکاح کرنے کا

حق ہے۔ وغیرہ اسی طرح بیڑی تمباکو وغیرہ کی ایجادات نے اپنے حکم کا مطالبہ کیا۔

خود جو بیضہ قلم اور سنگ تراش کی مدد سے صرف اکبر روشنی کے ذریعہ عکس لینے کا طریقہ ہے سے صحت و حرمت کے کس خانہ میں رکھا جائے رنگ و دامن، نسر اور دوسری

عکس مصنوعی ت جن میں شراب یا دوسری حرام چیزوں کی آمیزش کا شبہ ہے اس کا

نہر کہا ہوگا۔ ٹیلیفون، ریڈیو، ماڈر اسپیکر اور خبرات وغیرہ کے ایسی ہی مسافروں

سے مشعل سے طائر ہونے والی خبر کو ہم سے بالکل قریب کر دیا۔ ان کے اوپر کن

معدیات میں اعتبار کیا جائے درجہاں نہیں کہ عدم قرار دیا جائے۔ ان سے قرآن مجید کی آیتوں کا سننا و آیات جہدہ پہرہ جہدہ کرن و جب ہے یا نہیں اس طرح حکومتوں

کے تغیر سے مندرستان پاکستان وغیرہ کو درجہ بے نام جسے یا درجہ سوم بہکم

یہاں کے کفار کو عربی ذمی مستامن سے قسم میں شمار کیا جائے۔

اس قسم کے ہزاروں مسائل میں جن کا تعلق عبادت سے ہے کہ معاملات و قضا

تک ہر جواب سے متعلق ہیں۔

اسی حضرت نے ان مسائل پر گفتگو کرتے ہوئے ایک عظیم قیدی کا زندہ رہا۔

دیا جائے کہ قیامت تک پیدا ہونے والے بے شمار مسائل کے احکام و عس کی دریافت کے لئے رہبرِ اصول وضع فرمادے ہیں اور مسائل جدیدہ کی وجہ سے فقہاء اور مفتیین کرام کو جن مشکلات کا سامنا کرنا پڑتا وہ حل ہو گئیں۔

(۱)

## ہندوستان دارالحرب ہے یا دارالاسلام

احکام کے اعتبار سے آبادیوں کی تقسیم دو طرح پر ہے دارالاسلام دارالحرب ہندوستان میں جب اسلامی حکومت تھی ہندوستان دارالاسلام تھا لیکن جب ہندوستان پر انگریزوں کا تسلط عام ہو گیا تو علماء کے درمیان یہ بحث چھڑ گئی۔ ہندوستان دارالاسلام ہے یا دارالحرب؟ چنانچہ علماء کے ایک گروہ نے اس پر فتویٰ دیا کہ ہندوستان نہ دارالحرب ہے نہ دارالاسلام بلکہ دارالامن ہے۔ مثلاً مفتی غایت محمد صاحب نے ہندوستان کو دارالامن قرار دیا ہے۔

پورٹ دکنی صاحب کی تحقیق یہ ہے کہ ہندوستان دارالامن ہے۔

ملک ما اگر هست دارالامان است۔

جہاں تک کتب فقہ کا تعلق ہے اس مسئلہ میں بہت چھان بین کی گئی مگر ہر قسم کا کوئی شہر کسی کتاب میں نہ ملا۔ فقہاء کا اس پر اجماع ہے کہ آبادی یا تو دارالاسلام ہوگی یا دارالحرب کچھ علماء نے ہندوستان کو دارالحرب ہونا بتایا ہے۔

شاہ عبدالعزیز صاحب دہلوی (۱۱۵۵-۱۲۳۵ھ) نے ہندوستان کے دربار

ہونے کا فتویٰ دیا ہے۔

کچھ علماء نے فقہاء کی نہیں کی بلکہ زندگی بھر رد ہیں۔ جبکہ مولانا رشید

ساحر نے اس کی تردید کی۔ صاحبزادہ صاحب قادری نے اس کی تردید کی۔



کتاب فی فہم فتاویٰ رشیدیہ میں فرماتے ہیں۔

”بند کے دارالخرب ہونے میں اختلاف علماء کا ہے۔ بظاہر تحقیق حال بند کی خوب نہیں ہوئی۔“

دارالکہ مسئلہ بالکل ظاہر ہے عام کتب فقہ کے مطالعہ سے یہ بات واضح ہو جاتی ہے کہ ہندوستان انگریزوں کے عہد میں کبھی اور آج بھی دارالاسلام ہے ہندوستان کے دربار میں کچھ لوگ اس بنیاد پر دھوکے میں پڑ گئے کہ وہ یہ سمجھتے ہیں کہ دارالاسلام ہونے کے لئے ضروری ہے کہ وہاں مسلمانوں کی حکومت بھی ہو اور بہت سے لوگوں کو تشابہ لگ گیا ہے۔ یہاں دو صورتیں الگ الگ ہیں ایک یہ کہ دارالاسلام دارالخرب کب ہوگا۔ یعنی ایک ملک دارالاسلام تھا پھر اس پر کافروں کا قبضہ ہو گیا تو محض کفار کے قبضہ ہی سے وہ دارالخرب ہو جائے گا یا اس کے لئے اور بھی شرط ہیں۔ کچھ لوگوں نے کتب فقہ پر نظریں ڈالیں اور اجتہاد کر لیا کہ جب مسلمانوں کے تسلط سے دارالخرب دارالاسلام ہو جاتا ہے تو کفار کے تسلط سے دارالاسلام دارالخرب ہو جائے گا یا پیچ میں لٹک کر دارالاسلام ہو جائے گا۔ حالانکہ ایسا نہیں ہے بلکہ کفار کے تسلط کے ساتھ ساتھ دو اہم شرطیں اور بھی ہیں ایک یہ کہ اس بستی میں حکماء اسلام بالکل بند کر دئے جائیں دوسری یہ کہ اس کی کوئی سرحد دارالاسلام سے نہ ملتی ہو۔

فہم یہ ہوا کہ ایک دارالاسلام کے دارالخرب ہونے کے لئے تین چیزیں ہونی ضروری (۱) کفار کا تسلط تمام (۲) احکام اسلام کا بالکل نہ ہونا (۳) دارالاسلام سے اس کی سرحد کا نہ ملنا ہونا۔ اگر ان تین میں سے ایک شرط بھی مرتفع ہو تو دارالاسلام ہی ہوگا۔ مثلاً کفار کا تسلط ہے مگر احکام اسلام کل نہ ہو جیسا کہ

باقی ہیں مثلاً جمعہ، عیدین، نماز پنجگانہ، دارُ بھی رکھنا وغیرہ وغیرہ تو وہ دارِ سرکاری ہوگا۔ جیسا کہ ہندوستان انگریزوں کے زمانے میں بھی دارالاسلام تھا۔ اور چونکہ دونوں شرطیں نہ پائی جائیں تو کم از کم اتنا تو ضرور تھا کہ اس کی سرحد ایران اور افغانستان اور اسلامی ملکوں سے ملتی ہوئی تھیں اس لئے ہندوستان کے دارالحرب ہونے کا کوئی شبہ بھی نہیں ہے۔

اعلیٰ حضرت فرماتے ہیں: ”ہمارے امام اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کبہ خدائے شریف پر رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین کے مذہب پر ہندوستان دارالاسلام ہے ہرگز دارالحرب نہیں کہ دارالاسلام کے دارالحرب ہو جانے میں جو تین باتیں ہمارے امام عظیم اہل بیت رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے نزدیک درکار ہیں ان میں سے ایک یہ ہے کہ وہیں کلمہ شریعت اعلیٰ جاری ہوں اور شریعت اسلامیہ کے احکام و شعائر مطلقاً جاری نہ ہونے پائیں اور صاحبین کے نزدیک اس قدر کافی ہے مگر یہ بات بحمد اللہ یہاں قطعاً موجود نہیں اہل اسلام جمعہ و عیدین و اذان و اقامت و نماز باجماعت وغیرہ شریعت بغیر منہجیت علی لاعلان کرتے ہیں۔ فرائض نکاح، رخصت، صدقہ، عہدہ، رجبہ، مہر، خلع، نفقات، حضانہ، نسب، یربہ، وقت و نسبت شفعہ وغیرہ بہت معاملات مسالین ہماری شریعت پر فیصل ہوتے ہیں۔“

(۲)

## زندگی کا بیمہ

اعلیٰ حضرت سے زندگی کے بیمہ کے بارے میں مورخ غفران علی صاحب سیرت کیا کیا فرماتے ہیں خدائے دین کہ زندگی کا بیمہ کرنا شرعاً جائز ہے یہ حرم بصورت

مرکب یہ ہے جو شخص زندگی کا بیمہ کرانا چاہتا ہے اس سے یہ قرار یا جاتا ہے کہ  
 ۲۰ سال یا ۵۰ سال کی عمر تک مبلغ دو ہزار روپے یا چھ روپے  
 ہزار کے حساب سے خواد میں سے وضع ہوتے رہیں گے اگر وہ شخص ۵۵ سال تک زندہ  
 رہے تو خود اس کو اور اگر میعاد مقرر کے اندر مر گیا تو اس کے ورثہ کو دو ہزار روپے  
 یک نشست ملے گا خواد وہ بیمہ کرانے کے بعد اور اس کی منظوری آنے کے بعد فوراً ہی  
 موجب و اگر بعد مقرر تک زندہ رہا تو بھی وہی دو ہزار ملیں گے۔ بیمہ گورنمنٹ  
 کی جانب سے مورہ ہے کسی کمپنی وغیرہ کو اس سے تعلق نہیں۔

اس کے جو ب میں اعلیٰ حضرت نے اپنا فتویٰ صادر فرمایا ہے کہ ایسی صورت  
 میں زندگی کا بیمہ (Life Insurance) کرنا جائز ہے جس سے کوئی شرعی  
 قیامت نہ پیش آئے فرماتے ہیں۔

جبکہ بیمہ سرف گورنمنٹ کرتی ہے اور اس میں اپنے نقصان کی کوئی صورت  
 نہیں تو جائز ہے کوئی حرج نہیں مگر شرط یہ ہے کہ اس کے سبب اس کے ذمہ کسی  
 ذیات تہرہ اقصیٰ کی پابندی عائد نہ ہوتی ہو جیسے رزوں یا حج کی مانعت  
 نہ ہو۔ (فتاویٰ رضویہ)

(۳)

## اسپرٹ کا حکم

دوسری شکر جو ہڈیوں سے صاف کی جاتی تھی اس کے بارے میں مشہور تھا کہ  
 اس میں سر ب بھی پڑتی ہے اسی طرح مشین سے تیار شدہ برتن درود چیزیں جن میں  
 نہ کہ اس طرح مشہور ہے اعلیٰ حضرت سے اس کے حکم سرکاری پوچھا گیا تو آپ نے

ایک رسالہ "الاحلی من اسکر لطلبہ اسکر من امر دسرا۔"

اس رسالہ میں آپ نے دریافت حکم کے لئے دس مقدمے وضع فرمائے ہیں۔ ہر مقدمہ کا ثبوت احادیث کریمہ تصریحات فقہار یا قرآن پاک کی آیات سے کیا ہے اور دلائل کی کثرت نیز۔

### مقدمہ اولیٰ۔

خنزیر کے سوا ہر جانور کی ہڈی پاک ہے۔ خواہ دوج ذرہ کون ہو یہ فیہ ماکول اس مقدمہ کا اثبات تنویر الابصار، درمختار اور رد المحتار کی عبارتوں سے فرمایا عبارتوں کے ذیل میں کچھ حوالہ جات بھی آگئے۔

### مقدمہ ثانیہ۔

بعض اشیاء کے سوا ہر شئی میں طہارت و طہلت حاصل ہیں، دفتیہ کون ذیل فرمائی قائم نہ ہو کے اس مقدمہ کی توضیح فرما کر ایک حدیث کا اضافہ دیا، اور طریقہ ثانیہ حدیث مذکور سے ایک عبارت نقل کی جس میں ثبوت کے طور پر قرآن شریف کی آیت "هُوَ الَّذِي خَلَقَ لَكُمْ مِمَّا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا" ذکر ہے اور اس میں یہ بھی ہے کہ یہ غیر منفیہ و شافیہ وغیرہ کی کتابوں میں ملتی ہے۔ اور اس کے تحت کسی بھی مسئلہ کی نظر نہیں آیا۔ اسی طرح اہل شہادہ و انتشار اور رموی کی غمہ میوں سے جوئے پسند گئے ہیں۔

### مقدمہ ثالثہ۔

بے ثبوت کسی شئی کو حرام و مکروہ کہنا شریعت پر افتراء است اس مقدمہ کے اثبات میں شیخ عبد الغنی نابسی کی ایک عبارت تحریر کی ہے اور شامی سے بھی حوالہ دیا جس میں یہ تصریح بھی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے نفس نفسی کے نام سے جوئے بغیر شرب جیسی اُمہ الغیبات شئی سے منع نہ فرمایا۔ کہ آپ کو شرابی انتہا رسد

### مقدمہ رابعہ۔

احکام شرع میں بازاری افواہیں ناقابل اعتبار ہیں اس سلسلہ میں بعض تمہیدات کے بعد تین حدیثیں تحریر فرمائیں اور حاشیہ درمختار سے ایک عبارت نقل کر کے شامی کا بھی ایک حوالہ اس کی تائید میں پیش فرمایا۔

### مقدمہ خامسہ۔

احکام دینیہ میں کافر کی خبر غیر معتبر ہے اور حلت و حرمت طہارت و نجاست حکام دینیہ ہی ہیں۔ اس کا اثبات دو آیتوں سے فرمایا۔ اور درمختار اور عالمگیری کی عبارتیں نقل کیں اور توضیح کے بعد قاضی خاں عالمگیری اور شامی و شرح تنویر وغیرہ سے عبارتیں نقل کیں۔

### مقدمہ سادسہ۔

کسی شے میں احتیاط کا نہ ہونا یا کسی قوم کا بے احتیاط ہو جانا کہ جس میں نجاست و حرمت سے کوئی پرہیز نہ ہو اس سے چیزیں مطلقاً حرام قرار نہ پائیں گی کیوں کہ بے احتیاطی وقوع دائم کی مقتضی نہیں تو نفس شے میں فتنوں و خیالات کے سوا کیا رہے۔

اس مقدمہ کے ضمن میں سات نظیریں پیش فرمائیں اور ہر حدیث میں مثل سابق عبارتیں حدیثیں و فقہاء کے منہج ضوابط اور جزئیات تحریر فرمائے۔

### مقدمہ سابعہ۔

تہت بے احتیاطی کثرت اقوال میں نجاست و آلودگی کا غلبہ ظن پیدا کرتی ہے و شرک و من غلبہ معتبر ہے مگر اس کی دو صورتیں ہیں ایک تو یہ کہ جانب راجح پر قریب کو اس درجہ اعتماد ہو کہ دوسری جانب کو بالکل نظر سے ساقط کر دے ایسا نہیں مناسب فقہ میں مکمل یقین رکھتا ہے۔ مصطلح علماء میں اکثر اس کو غالب ظن

کہتے ہیں ثبوت میں غمز الیون اور بصائر کی عبارتیں ہیں پھر اپنی طرف سے کسی تحقیقات پیش کی ہیں۔

دوسری صورت یہ ہے کہ جانب راجع پر دل ٹھیک ٹھیک نہ جے اور جانب مرجوح کو پورے طور پر مشتمل نہ سمجھے یہ صورت نہ یقین ہے اور نہ یقین کے حکم میں کلمات علماء میں ظن غالب کا استعمال اس معنی پر بھی ہوا ہے۔ حقیقہ نہ یہ اور نہ موقوف کی عبارتیں اسی معنی میں نقل کئے پھر فرمایا اس صورت میں علماء احتیاطاً کو بہتر جانتے ہیں واجب قرار نہیں دیتے چنانچہ کفار کے پا جائے، مشرکین کے برتن بچوں کے ہاتھ پاؤں وغیرہ اس حال میں ہوتے ہیں کہ طہارت کی طرف ایک بار ذہن جاتا ہے تو نجاست کی جانب دس بیس دفعہ اس کے باوجود ان میں سے کسی چیز کو بے دیکھے تحقیقی طور پر ناپاک نہیں کہہ سکتے۔ لہذا علماء نے تصریح کی کہ ان کے پاؤں سے وضو اور اس کا استعمال اور کپڑوں میں نماز صحیح و جائز ہے شہادت میں طریقہ یہ کہ یہ اور اس کی شرح سے عبارتیں نقل کیں جن کے ضمن میں دوسرے حوالہ جات بھی آگئے پھر اپنی تحقیق کے طور پر چند حدیثیں تحریر فرمائیں۔

### مقدمہ ثامنہ۔

کسی شئی کی نوع و صنف میں نجس یا حرام کا اختلاط لازم نہیں کرتا کہ اس کے ہر فرد سے منع کیا جائے۔ یہ اس وقت ہو سکتا ہے جبکہ تحقیق سے معلوم ہو کہ اس کے ہر فرد میں وہ نجس و حرام مخلوط ہے۔ لہذا علماء نے فرمایا کہ دیباے فارسی ناپاک و اس سے نماز ناجائز کہ وہ اس کی چمک و بھڑک زیادہ کریں تو پیشاب کا منط کرے ہیں اور دھوتے نہیں کہ رنگ بگڑ جائے گا۔ درمختار اور حلیہ سے ثبوت پیش کیا ہے فرمایا کہ اگر ایسا عموم نہیں تو ہرگز ہرگز تحریم و نجس کا اطلاق حکم روا نہیں چنانچہ کفار کے مقصود ملبوس اور مطہرات کی نسبت یقین کامل نہیں کہ ان میں سب نجس



نا پاک ہوں۔ ہذا علماء نے اس کے جواز کا فتویٰ دیا بلکہ مجمع الفتاویٰ وغیرہ میں تصریح کی کہ ہمارے ملک میں جو کھالیں پکائی جاتی ہیں نہ ان کے گلوں سے خون دھویا جاتا ہے نہ پکانے میں نجاستوں سے پرہیز پھر ویسے ہی ناپاک زمینوں پر ڈال دیتے ہیں بعد میں دھوتے بھی نہیں اس کے باوجود حکم یہ ہے کہ وہ کھالیں بے دغغہ پاک ہیں نہ سے موزے بناؤ کتابوں کی جلدیں بناؤ پانی پینے کے مشک ڈول بناؤ تو مضائقہ نہیں۔

ثبوت میں طریقہ ثمدیہ وغیرہ کی عبارتیں لکھیں پھر درمختار سے عبارت لائے اور امام محمد کی تصریح سیرت احمدیہ سے نقل کی۔ فتاویٰ امام ظہیر الدین سے امام محمد کا جگہ امام اعظم کا قول نقل فرمایا۔ خلاصہ یہ کہ غیر کلی یقین منع کلی کا موجب نہیں۔  
مقدمہ تاسعہ۔

جب بازار میں حلال و حرام فروخت ہوں یا کسی جنس خاص میں مخلوط ہوں اور کوئی عدالت استیاضہ ظاہر نہ ہو تو شریعت خریداری سے پرہیز کا حکم نہیں دیتی کہ آخر ان میں حلال بھی ہے اور ہرشی میں احتمال قوت قائم ہے۔ مبسوط سے یہ ضابطہ نقل کیا اور حموی سے بھی نظیر لائے پھر تحقیق فرمائی کہ یہ ضابطہ اس صورت کے ساتھ مضمون ہے کہ احتمال حرمت رکھنے والی چیزیں خود اپنی ملک میں نہ ہوں ورنہ ان کا احتمال جاز نہ ہوگا۔

### مقدمہ عاشرہ۔

نہ تعانی نے ہم پر یہ ذمہ داری نہیں ڈالی کہ وہی چیزیں استعمال کریں جو نفس ہم میں جائز و حلال ہوں یا یہ کہ جسے ہم اپنی یقین کی رو سے طیب و طاهر جانتے ہیں کہ دین تنگی نہیں پیدا کرتا اور نہ طاقت سے باہر کی ذمہ داری دیتا ہے اس کے ثبوت میں دو آیتوں و آئندہ حدیثوں کو ذکر فرمایا ہے اور حدیقہ ندبیہ و

جامع الفتاویٰ کی عبارتیں بھی تحریر کی ہیں اس کے بعد پھر تحقیق مزید کے طور پر شرک و حدیثیں اور لکھیں اور ضمن میں موطا امام محمد کی ایک عبارت پر تحقیق ایق ذہنی چھڑکتا شک کی جگہ پر تفتیش و سوال بہتر ہے جبکہ اس پر کوئی فائدہ مرتب ہو سکیں اگر کوئی نساد لازم آئے یا کسی امر اہم کی مخالفت لازم ہو تو تفتیش مذموم ہے شرمسار نے دعوت دی اور یہ ان کے حال کی تحقیقات کر رہے ہیں۔ بے شک یہ باتیں دشت پیدا کرنے والی ہیں اور اس میں مسلمانان کو ایذا دینا ہے اور یہ شئی ممنوع ہے چنانچہ اس کی ممانعت چار حدیثوں سے ثابت کی ہے۔

ان مقدمات کے بعد ایک ضابطہ کلیہ وضع فرمایا۔

کسی چیز میں نجاست مخلوط ہونے کا تعین دو قسموں پر ہے۔ شخص ذی نفس کسی فرد خاص کی نسبت مثلاً اس کنویں میں نجاست گری ہے اور نوعی کا مسبب نوع کے متعلق یقین ہوا جمالی طور پر یعنی اتنا ثابت ہو کہ اس نوع میں احتمال متنازع ہے لیکن اس کے ہر فرد کے متعلق علم نہ ہو اور کلی یعنی نوع کے متعلق عموم و دوام اور التزام کے ساتھ اختلاط معلوم ہو اور یہ وہی ہو گا کہ بنانے والوں کو اس سے کوئی غرض خاص مقصود ہو ورنہ بلا وجہ التزام متیقن نہیں ہو سکتا۔

اب ان تمہیدات کے بعد اصل جواب کی طرف نظر فرمائی۔ مشینی برتن میں ترسے کی خبر قابل غور ہے اگر یہ بازاری افواہ ہو یا بعض مشرکین و کفار کی خبر ہو تو بالکل بے اعتبار۔ مقدمہ رابعہ و خامسہ سے ثابت۔ یافساق و مستور کی خبر جو تو شہادت قلب کی طرف رجوع معتبر اگر قلب ان کے صدق پر گوی دے تو بیشک احتراز چاہئے کہ یہ مقام پر تخری حجت شرعیہ ہے اور وہ بھی اسی کے حق میں جس کو دل ان کے صدق کی طرف جائے لیکن اگر دوسرے کے دل پر ان کا کذب جیسے تو ان کے حق میں احتراز معتبر ورنہ اجازت۔

بدایہ اور رد مختار کی عبارتوں کا حوالہ دیا۔ پھر فرماتے ہیں:-

ہاں اگر اتنی بڑی جماعت نے خبر دی ہو جن کا کذب پر اتفاق عقلاً محال ہو تو بے شک حرمت قتل کا حکم دیا جائے گا۔ بلکہ اگر ایک مسلمان عادل بھی خبر دے کہ اس نے خود مشاہدہ کیا ہے جب بھی احتراز واجب اور برت حرام و نجس۔ یہاں فواح لرحموت کا حوالہ دیا۔

اس ضمن میں خبر واحد اور خبر متواتر کی کسی قدر تحقیق و تشریح فرمائی کہ جب تک اضطراب کی کیفیت متعین نہ ہو جائے حرام سے تداوی جائز نہیں۔ لیکن دفع یہ ہے کہ اس خبر کی کچھ حقیقت پایہ ثبوت کو نہیں پہنچتی تو برت پر حکم جواز ہی ہے۔ ہاں اگر یہی دو دواں میں رقیق دوائیں جیسے میخرو وغیرہ میں یقیناً شراب ہوتی ہے وہ سب حرام ہیں ان کا کھنا اور بدن پر لگانا جائز نہیں۔ نہ خریدنا جائز نہ بیچنا جائز۔

اسی طرح شکر کا بیڑوں سے صاف کیا جانا موقع انکار نہیں مگر غور طلب یہ ہے کہ اس تصفیہ میں بیڑوں کا صرف شکر پر گزر ہو جاتا ہے کہ ان میں بیڑوں کا کوئی جزو نہ یک نہیں ہونے پاتا تو اس شکر کی حلت کو صرف ان بیڑوں کی طہارت درکار ہے مگر یہ وہ صاف نہ ہوں اور اگر اجزائے استخوان میں اس میں ملاتے ہیں کہ شکر میں وہ خلوت ہو جائیں تو ان بیڑوں کا حلال ہونا حلت شکر کے لئے لازم ہے صرف طہارت استخوان کافی نہیں۔

رد مختار سے یک نصیر پیش کہ کنوئیں میں مینڈک کے اجزاء منتشر ہو کر مخلوط ہو گئے تو اس سے دشور جائز ہے لیکن پینا درست نہیں ہے۔

دوسری بات یہ کہ محض خیامات کی بنار پر دوسری شکر کو مطلقاً حرام و نجس کہنا صحیح نہیں ہے تا وقتیکہ تحقیق تمام نہ ہو سکے۔ (متذکرہ ثانیہ)

کیا ممکن نہیں ہے کہ وہ ہڈیاں ظاہر و مدخل ہوں؟ یہی وجہ ہے کہ جنگل کے گڑت

کا پانی پاک ہے حالانکہ وہاں دھندلے اور خنزیر بھی ہیں۔ یہاں ہی حدیث در  
بحر کی عبارتوں سے تائید حاصل کی نیز بے احتیاسیوں اور شہادت بے احتیاطی پر  
نجاست و حرمت کا حکم نہیں۔ (مقدمہ سادہ و سادہ)

یہ بھی نہیں معلوم کہ ہر شکر میں نجس اور حرام چیزیں مستعمل ہوتی ہیں مثلاً  
جبکہ کوئی وجہ فائدہ نہ ہو تحقیق کی حاجت نہیں بلکہ تحقیق میں مسلمانوں  
کی پرہیزگاری وغیرہ ہے (مقدمہ عاشہ)

جو شخص اپنی آنکھوں سے دیکھے کہ فی صمد اور حرمتیں اس کے  
سامنے شکر میں اس طرح ملانی نہیں کہ جہائی ہو سکتی ہے تو اس کا کھانا منہ نہ  
نا جائز نہیں دینا ناجائز۔ یا ثابت ہو کہ فاسد وہی شکر ہے جس میں یہ عمل یا یا  
اس کا بھی استعمال روا نہیں۔ اس کے بعد دین میں سختی پیدا کرنے سے اور ضرر  
تشدد سے ممانعت کی چند حدیں پیش کریں اور بعض جریمات کے دہرے کی  
طرف بھی نشاندہی کی۔

(۴)

## بندوق کا شکار

حلال جانوروں کا گوشت کھانا اسی وقت جائز ہے جبکہ وہ بطریقہ شرعی  
قتل کئے گئے ہوں۔ جسے عام فہم لفظ میں یہ کہے کہ ذبح کئے گئے ہوں جو جوار  
ہمارے قابو میں ہیں ان کے ذبح کا ایک مخصوص طریقہ ہے۔ لیکن جو جوار ہمارے  
قابو میں نہیں ہیں۔ جنگلی اور وحشی ہیں انھیں دور سے شکار کر کے بس کیا جاتا  
ہے ان کو ہم جیسے چاہیں ذبح نہیں کر سکتے۔ بسا اوقات ایسا ہوتا ہے کہ دور  
سے جانور کو تیرے، رائی یا نیزے سے زخمی کیا گیا وہ بھاگ کھڑا ہو کر

دور دراز بے جان ہو کر گرا اور مر گیا۔ شکار میں ایسا حادثہ اکثر رہتا رہتا ہے۔ اگر بہ جانور کے لئے ذبح کا وہی طریقہ شرط قرار دیا جائے تو شکار سے بہت کم ایسے جانور ملیں گے جو ہمارے کام آسکیں۔ اس لئے فقہانے ذبح کی دو قسمیں کی ہیں۔

## ذبح اختیاری ذبح اضطراری

ذبح اختیاری۔ یہ ہے کہ جانور کی گردن کا اتنا حصہ کسی دھار دار چیز سے کاٹا جائے کہ اس کی درج ذیل چار رگیں کٹ جائیں۔

① وہ رگ جس سے کھانا اندر جاتا ہے ② وہ رگ جس سے سانس کی آمد و رفت رہتی ہے ③ وہ رگیں جن سے خون کا جریان رہتا ہے اگر چہ نہ سٹیں تو کم از کم تین ضرور کٹ جائیں۔

① غذا کی گذرگاہ ② سانس کی گذرگاہ ③ خون کی دو رگوں میں سے کوئی ایک ذبح اضطراری کسی دھار دار آلہ کو بسم اللہ پڑھ کر جانور پر پھینکا جائے جو اس کے جسم کے کسی حصہ کو کاٹ دے۔ اس تقدیر پر اگر کسی جانور کو بسم اللہ پڑھ کر تیر مارا گیا تیر جانور کو زخمی کر گیا جانور بھاگا اور جب شکاری اس کے قریب پہنچا تو وہ مرجھا تھا اس کا کھانا صاف ہے۔ اس لئے کہ ذبح اختیاری پر قدرت نہیں تھی تو اس کا قائم مقام ذبح اضطراری پائیگا۔

منصور قدس علیہ السلام اور زمانہ خیر الخرون یکہ بہت بعد تک بند و تن کی ایجاد نہیں ہوئی تھی تو اس سے پتہ چلتا ہے کہ سب سے پہلے بند و تن نے ستوں کی ہے اس کا مطلب یہ ہے کہ ستوں کا ایجاد ہے اس لئے تو ان مجید احادیث ارشاد ائمہ مجتہدین و اقبال ائمہ فقہاء میں اس کی کوئی تصریح

نہیں ملتی ہے کہ اگر بسم اللہ پڑھ کر فائر کی جائے اور گولی لگنے سے جانور گر جائے تو اس کا کھانا حلال ہو گا یا حرام۔ مسئلہ کی تسخیر اس پر موقوف ہے کہ بندوق کی گولی کاٹتی ہے یا توڑتی ہے۔ اگر تیر یا نیزے کی انی کی طرح سے یہ کاٹتی ہے تو بلاشبہ بندوق سے کیا ہوا شکار مطلقاً حرام ہو گا اس لئے کہ قرآن کریم کی نص سے یہ ثابت ہے کہ موقوفہ حرام ہے۔ حُرِّمَتْ عَلَيْكُمُ الْمَيْتَةُ وَالدَّمُ وَلَحْمُ غَيْرِ ذَا مِائَةٍ لِّغَيْرِ اللَّهِ بِهِ وَالْمُنْخَنِقَةُ وَالْمَوْقُوذَةُ۔

ماضی قریب کے کچھ نیم اہل علم نے یہ فتویٰ دیا کہ بندوق کی گولی سے مارا ہوا شکار حلال ہے۔ انھوں نے اس کو تیر پر قیاس کیا۔

اعلیٰ حضرت نے یہ فتویٰ دیا کہ بندوق کی گولی سے مارا ہوا شکار مطلقاً حرام ہے جب تک کہ اسے زندہ رہنے کی حالت میں اس پر قابو پا کر بہ طریق شرعی ذبح نہ کیا جائے اس لئے کہ بندوق کی گولی کاٹتی نہیں ہے بلکہ توڑتی ہے جیسے پتھر اور لٹاٹی اس لئے کہ کاٹنا دھار دار چیز کا خاصہ ہے جیسے پٹھری، چاتوا، تلوار، تیر کا پھل، نیزہ کی آنی اور جن چیزوں میں دھار نہ ہوں وہ کاٹتی نہیں ہیں بلکہ توڑتی ہیں۔ تیر سے ٹکراؤ سے جسم کو توڑ کر اندر گھس جاتی ہیں اور یہ تبھی ہے کہ بندوق کی گولی خواہ گول ہو جیسے پرانے زمانے کے کارتوسوں میں ہوتی تھی اور اب بھی ہوتی ہے یا نوپسی ہو جیسے رائفل یا پستول کی جدید گولیاں ہوتی ہیں دھار کسی میں نہیں ہوتی نوک ہوتی اور بات ہے دھار ہونا اور بات ہے۔ مولی گاجر نوکیلے ہوتے ہیں گو کون غنیمت یہ نہ کہے گا کہ اس میں دھار بھی ہے۔ تو جب بندوق کی کسی قسم کی گولی یا دھار نہیں ہوتی تو وہ کیسے کاٹے گی اس لئے بندوق کی گولی کو تیر پر قیاس کر دیا مع الفارق ہے کہ تیر کے پھل میں دھار ہوتی ہے۔ ماننا پڑے گا کہ بندوق کی گولی بسم کو توڑ کر زخم پیدا کرتی ہے اس لئے بندوق کا مارا ہوا جانور موقوفہ میں داخل



ہے اور یہ بلاشبہ حرام ہے۔

(۵)

## رویت ہلال

رویت ہلال اس دور کا معرکہ آزار مسئلہ ہے۔ رویت ہلال کے ثبوت کے

طریقے بھی ہیں۔ اسلام کی متعدد عبادتوں کا دار و مدار رویت ہلال پر ہے اس لئے کہ

شریعت نے ان کے لئے قمری مہینہ یا قمری مہینوں کی تاریخیں متعین کی ہیں مثلاً روزہ

رمضان، نماز عیدین، صدقہ فطر، قربانی حج۔

قمری مہینہ کب شروع ہوتا ہے اور کب ختم ہوتا ہے۔ اس کو لوگوں نے بھی معاملہ

سمجھ رکھا ہے۔ حالانکہ جب قمری مہینوں کے ساتھ شرعی عبادتوں کا تعلق ہے تو عبادتوں

کی مدت تک یہ خاص دینی مسئلہ ہوا اس لئے مہینوں کی ابتداء اور انتہا بھی دینی

مسئلہ ہے۔ اس کو اسی معیار کے مطابق معلوم کرنا چاہئے جو شریعت نے مقرر فرمایا

ہے۔ اس لئے کہ ساری عبادتیں اور ان کے اوقات شارع کی طرف سے متعین ہیں

نہیں کسی قسم کی تبدیلی اپنی رائے سے کرنی شریعت کی تحریف ہے۔

چاند کے ثبوت کے لئے شریعت نے بنیادی طور پر دو طریقے مقرر فرمائے۔

اول کسی مہینہ کا تیس دن پورا ہونا۔ دوم رویت۔ حدیث شریف میں ہے

فان غم علیکم فاکملوا العدة ثلاثین یوما۔ دوسری حدیث میں ہے صوموا لہذا

وفطر داسویۃ۔ اگلے زمانے میں مراسلت کے یہ نئے طریقے نہیں تھے۔ تاریخ یلیفون

یہ یوٹیلیٹیویشن وغیرہ کا وجود نہیں تھا۔ خطوط کی آمد و رفت تھی لیکن نہ ہونے کے

برابر اس لئے ایک شہر کی رویت کی خبر دوسری جگہ بہت دیر سے پہنچتی تھی لیکن اب

لے فتاویٰ رضویہ ج ۸۔

چند گھنٹے چند منٹ میں ہلال کی خبر کہاں تک پہنچ جاتی ہے۔ اپنے روزمرہ کے معاملات میں تار ٹیلیفون کا کافی اعتبار ہے۔ عام لوگوں نے رویت ہلال کے مسئلہ میں بھی تار ٹیلیفون اور ریڈیو کی خبر کو معتبر سمجھنا شروع کر دیا ہے ان کا استدلال ہے کہ جب ہم اپنے روزمرہ کے معاملات میں اس کا اعتبار کرتے ہیں تو چاند کے معاملہ میں کیوں نہ اعتبار کریں۔ گویا رمضان کب شروع ہوگا، کب ختم ہوگا، کب روزہ رکھنا ہے، اور کب تک رکھنا ہے، کب نماز عیدین پڑھنی ہے، کب سے قربانی کرنی ہے اور کب تک ہو سکتی ہے، ان سب باتوں کو لوگوں نے اپنا نئی معاملہ سمجھ لیا ہے حالانکہ یہ امور خالص دینی شریعی ہیں۔

اعلیٰ حضرت علوم کے اس راجہ کو دور کرنے کے لئے اور شریعت کے صحیح موقف کی تعیین کے لئے متعدد رسالے تصنیف فرمائے اور متعدد مسائل کے حل جن کا مجموعہ جہازی سائز کے دو سو صفحات سے کم نہ ہوگا۔ جس میں احادیث کریمہ اور ارشادات فقہار سے نہایت واضح طریقہ پر ثبوت فرمایا کہ ہلال کے ثبوت کے لئے خط و تار غیر معتبر ہیں۔

اعلیٰ حضرت کے استدلال کا خلاصہ یہ ہے کہ چاند کی رویت پر عمل کرنا اس وقت واجب ہوتا ہے جب وہ بطریق شرعی ثابت ہو۔ ثبوت رویت ہلال کے لئے شریعت میں سات طریقے ہیں۔

- ① کسی مہینہ کا تیس دن پورا ہونا ② رویت عامہ ③ شہادت علیٰ اردیہ ④ شہادت علی شہادۃ الرویہ ⑤ شہادۃ علی حکم قاضی ⑥ کتاب القاضی انی لقاضی ⑦ استفتاء۔

اعلیٰ حضرت نے مکی الاحلال باب اولیٰ حد السناس فی حدیث کے روز میں ریڈیو ٹیلیفون جیسویں وغیرہ کی ایجاد نہیں ہونی تھی۔

مر لہلال نکھاجس میں مندرجہ ذیل تنبیہات کے ذریعہ مسائل کو واضح فرمایا۔  
**تنبیہ اول۔**

شریعت مطہرہ نے دربارہ ہلال دوسرے شہ کی خبر کو شہادت کا فیہ یا تواتر شرعی پر بنا کر فرمایا اور ان میں بھی کافی و شرعی ہونے کے لئے بہت قیود و شرائط لکائیں جن کے بغیر ہرگز گواہی و شہرت تک بکار آمد نہیں اور ظاہر کہ تار نہ کوئی شہادت شرعیہ ہے نہ خبر متواتر پھر اس پر اعتماد کیونکر حلال ہو سکتا ہے۔ فتوح مفتاح پر درختار و فتاویٰ ہندیہ و حاشیہ طحاویہ علی مرقاۃ المفاتیح۔ شرح نورانی مضامین میں ہے ولفظ للدرسین اهل المشرق برویۃ اهل المغرب اذا ثبت عندہم برویۃ اولئک بطریق موجب۔ علامہ حبیبی اور علامہ شمس الدین و علامہ شامی حواشی درختار میں فرماتے ہیں بطریق موجب بان تحمل اسات سمدۃ اولئک علی حکم نقاضی اولئک فیض المحرر بخلاف ما داہل ان اهل بدوۃ کذا مر وہ لانه حکایۃ جو یہاں تار کی خبر پر عمل چاہئے اس پر لازم ہے کہ شرعی اس کا موجب و مزم ہونا ثابت کرے مگر حاشا نہ ثابت ہوگا جب تک ہلال مشرق اور بدر مغرب سے نہ پتے۔ پھر شرع مطہر پر بے اصل زیادت اور منصب رفیع فتویٰ پر جرات کس سے و انبیاء باللہ سبحانہ و تعالیٰ اور یہ خیال کہ تار میں خبر تو شہادت کافی کی آئی، محض نادانی کہ ہم تک تو نامتبرہ طریق سے پہنچائی گئی ہے لیکن علیہ وکرم کی خبر سے زیادہ معتبر کس کی خبر پھر جو حدیث نامتبرہ روایوں کے ذریعہ سے آئی کیوں یہ اعتبار سے ساقط ہو جاتی ہے۔

**تنبیہ دوم۔**

تار کی حالت خط سے زیادہ ردی و شکیم کہ اس میں کاتب کا غلط تو پہچان جاتا ہے بے طرز عبارت سے شناخت میں آتا ہے واقف کار دیگر قرآن سے اعانت پاتا ہے

با این ہمارے علمار نے تشریح فرمائی کہ امور شرعیہ میں غلطی و مراسدات کا کچھ  
 اعتبار نہیں کہ خط خط کے مشابہ ہوتا ہے اور بن بھی سکتا ہے تو یقیناً شرعی  
 نہیں ہو سکتا کہ اسی کا کٹھا ہوا ہے ائمہ دین کی عبارتیں تجھے اشتباہ میں ہے  
 لا یتمد علی الخط ولا یعمل بہ ہادیہ میں ہے الخط یسبہ الخط فلا یستبر۔  
 فتح القدیر میں ہے الخط لا یسقط وهو متشابہ در مختار میں ہے لا یعمل بالخط  
 الخ فتاویٰ قاضی خاں میں ہے نقاصی انما یقضى بالحجة والحجة هی اسبغہ اور  
 لا قرار اما لصلح فلا یصلح حجة لان الخط یسبہ الخط کافی شرح دائی میں ہے  
 خط یسبہ الخط وقد برور و یفعل عینی شرح کنز میں ہے الخط یسبہ  
 الخط فلا یلزم حجة لامہ یحتمل التزویر یجمع لا ھو شرح مستقی الا بخام میں ہے  
 نقضاء واستحادة لا یعمل الا عن علم ولا علم فصحا لان الخط یسبہ الخط  
 فتاویٰ مالکیہ یہ میں ملقود سے ہے الکتاب قدیرور و یفعل والخط یسبہ الخط  
 والخط تم یسبہ الخاسم۔ مختصر ظہیر یہ پھر شرح المشاہد للداہم السیسی پھر رد المحتار  
 میں ہے لا یقضى نقاضی بذات عند المنازعۃ لان الخط مما یزور و یحتمل  
 غیر العیون میں فتاویٰ امام اجل ظہیر الدین جینانی سے ہے لعلہ فی عدم ہم  
 خط کونہ مما یزور و یفعل ای من تسانہ دلت و کونہ من شانہ دلت بنفسی  
 عدم العمل بہ وعدم الاعتداد علیہ وان سمیٰ بن فی نفس الامر کما عوف ھو۔  
 دلت کس قدر روش واضح تہہ بجات ہیں کہ خط پر اعتماد نہیں نہ اس پر عمل ہو نہ  
 اس کے ذریعہ سے یقین حاصل ہو۔ اس کی بنا پر کہ وہ وہی بدل کہ خط خط کے مشابہ  
 ہوتا ہے اور نم نم نم کے مانند بن سکتی ہے ورمات ارشاد کرتے ہیں کہ خط کا نہ ت  
 اپنی ذات میں قابل تزویر ہونا ہی ہے اعتبار ہی کو کافی ہے اگرچہ یہ خاص خط  
 واقع میں ٹھیک ہو پھر نام جس میں خبر بھیجنے والے کے دست و زبان کی کوئی سادست

نک نہ ہو بھی نہیں اور اس میں خط کی بہ نسبت کذب و تزویر نہایت آسان کیونکہ  
موردِ تنبیہ کی بنا پر حرام نطقی نہ ہوگی سبحان اللہ ائمہ دین کی تو وہ احتیاط کہ بہت  
خوش و مند گنجائشِ تزویر کے سبب بنوٹھایا جائے کہ وہ بنا بنا اور خط میں خط لکھ دینا  
ہل نہیں شاید ہزار میں دو ایک ایسا کر سکتے ہوں اور یہاں تو اصل دشواری نہیں  
جو پتے تار گھر میں جائے اور جس کے نام سے چاہے تار دے آئے وہاں نام و  
نسب کی کوئی تحقیق نہیں ہوتی نہ رجسٹری کی طرح شناخت کہ گواہ لے جائیں  
مراہ بریں تار والوں کی وجوبِ صدق پر کون سی وحی نازل کہ ان کی بات خواہی  
نہ ہو ہی واجب القبول ہوگی اور اس پر احکام کی بناء پر ہونے لگی ہزار افسوس دہشت  
عزمت عار پر از مہ و ذالہیہ مروجون

### تنبیہ سوم۔

تیسرے سے کہ غیر شہادت مسکانے کے سے جنہیں مراسلات سے جہاں  
عاطف و مہربانیت و خیر و فضل سے بہت ہوگا جس کی بے اعتباری تمام  
کتب مذہب میں مندرج یا غفلت گر فصل خبر میں کوئی فصل شرعی نہ ہوتا ہم اس کا حار  
عبارت میں اگر کبیر تار تار کہ وہ بیان ہم تک امتیاز نہ پہنچا کہ اس دراصل ہو کر  
بے حد حبِ خودی کے تار والے سے کہہ کر الگ ہو گیا اس سے تار کو جنبش دی  
درتسوں سے جن کے اطوار مختلف کو اپنی اصطلاح میں بہت حروف دار دے  
بہت سبب اشاروں اشاروں میں بہت بتائی بہت وہ بھی جدا ہو گیا یہاں سے تار  
بے حد نکتوں پر غور کی اور ضروریات معلومہ سے جو فہم میں آیا اسے غور  
نہ ہونے میں یہاں اب یہ بھی الگ رہا وہ کاغذ کا پرچہ کیا ہر کارہ کے پیدا ہوا کہ  
یہاں پہنچا رہا سبحان اللہ اس نفیس روایت کا مسودہ نہ تو دیکھئے بھوں  
میں بھوں میں بھوں نامقبول از نامقبول از نامقبول اس قدر وسالطو

! بدی ہیں پھر شاید کبھی نہ ہوتا ہو کہ معذرت لوگ بدات خود جا کر نار دیں۔ سب جس کے ہاتھ کھڑا پہنچا مانتا وہ جدا راستہ اس فارم کی وجہ سے ہونی تو تھوڑے کا قدم درمیان آپ انگریزی نہ آئے تو کسی گریزی داس کی وساطت سے ہر تار کا بابو اردو نہ کہتے تو یہاں مترجم کی جدا ضرورت با اس ہمہ فصل زاید ہو اور تار وصل نہیں جب تو نقل در نقل کی گنتی ہی کیا ہے واسے بے نقصانی اس طریقہ تراشیدہ پر عمل کرنے والوں سے پوچھا جائے ان سب وساطت کی عدالت و طاقت سے کہاں تک آگاہ ہیں مانتا نام بھی نہیں معلوم ہوتا نام درگت اصل شمار و واسطہ بنانا دستوار سب جانے دیکھے اسلام پر کبھی علم نہیں آکر ہنوز وغیرہ ہم کفار ان حدیث پر زمین غرض کوئی موضوع سے موضوع حدیث اس نفیس سلسلہ کے نہ آتی ہوگی پھر ایسی خبر پر امور شریعہ کی بن رکن استغناء سے علماء تو ہمارے ہیں جانتے کہ کسی عقل کا بھی کام ہو۔

### تنبیہ چہارم۔

عبارت فرماتے ہیں کہ دوسرے شہر کے بذریعہ خط غیر شہادت دینا نہ وقت قاضی شرع سے خاص جسے سائن نے فصل مقدمات بروایہ مسند میں یہاں تک کہ حکم کا خط مقبول نہیں۔ درمختار میں ہے قاضی کی کتاب و انصافی و هو یقتل بسبب عدم مصیفة ولا یقبل من محکم بل من قاضی موافق من قبل الامام۔ اھ سنہ ۱۰۰۰ میں ہے ہذا لنقل بمنزلة القضاء و هذا لا یصلح من ارضی غیر قضاۃ تو ہمیں سے گم ہونے سے قاضی کی نسبت صریحاً رتاد کر اس بارے میں نامہ قاضی کا قبول بھی صرف اس وجہ سے ہے کہ صحابہ و تابعین رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین نے ہر خیر قیاس اس کی اجازت پر اجازت دے دی اور نہ فاسد دیکھی نہ متفقہ اس کا خط بھی ان ہی وجہوں سے جو یہ مذکور ہوئے



مقبول نہ ہو اور چہ لے کہ جو حکم خلاف قیاس ہوتا ہے موردے آگے تجاوز نہیں  
 کرتا۔ ب۔ در: دوسری جگہ اس کا اقرار بعض باطل و فاحش خطا بھر حکم قبول خط  
 کے گذر کر تک پہنچا کیوں کہ روایۃ ائمہ دین تو یہاں تصریح فرماتے ہیں کہ قاضی اگر  
 اپنا آدمی جیت بلکہ بذات خود ہی آکر بیان کرے کہ میرے ساتھ گواہیاں گزریں  
 مگر نہ سنیں گے کہ اجماع کو صرف دربارہ خط منعقد ہوا ہے پیام ایچی و خود بیان  
 نہیں اس سے بڑا ہے امام علامہ کشق علی، طلاق ترح بہ یہ ہیں فرماتے ہیں  
 "سوق بین رسول نقاضی و کتابہ حیث یقبل کتابہ ولا یقبل رسولہ فلان  
 ینہ رسولہ کیوں کہ نفسہ و قد منانہ لودک ما فی کتابہ لذلک انتقاضی  
 منہ لا یقبلہ و کان القیاس فی کتابہ کث الا انہ اجیز باجماع نابعین  
 سی خلاف قیاس فانتقض علیہ۔"

سہ۔ نہ پھر کتاب چارے کی کیا حقیقت کہ اسے کتاب انتقاضی پر قیاس  
 نہیں اور جہاں خود بیان قاضی شرعاً ہے اثر وہاں بنائے احکام اس کے نہ دیکھ  
 ۱۰۔ یہ ہیں غایت و رد از جا مست کتابہ کجا

در جب تشریح قاضی کا تاریخوں سے اعتبار تو اوروں کے تار کی جو ہستی ہے  
 وہ ہماری تقدیر صدر سے آشکار کہ مقبول الکتاب کا تار نا چیز تو مرد و کتاب کا  
 تار یا چیز و لا حول ولا قوۃ الا باللہ حدث بخیر۔

### تنبیہ ختم۔

قاضی شرع کا نامہ بھی اس وقت مقبول جب دوم و ثقیہ یا ایک مرد و عورتیں  
 حاضر ذرا قصدا سے یہاں آکر شہادت شرعیہ دیں کہ یہ خط یا مقبوس سی قاضی کا  
 ہے و اس نے اسے سامنے لکھا یا ہم کو دے کر گواہ کریا کہ یہ خط اسی کا ہے  
 ورنہ چہ گز قبول نہیں اگرچہ ہم اس قاضی کا خط پہچانتے ہو اور اس کی پہچانی ہو

اور اس نے خاص اپنے آدی کے ہاتھ بھیجا بھی ہو ہا یہ میں ہے لایقبل الکتب  
 الاشهادۃ رجلین اور رجل ادا من ائین لان الكتاب يشهد الكتاب فلا يثبت الا  
 بحجة تامة وهذا لانه ملزم فلا بد من الحجة فتاویٰ ہندیہ میں منقطع سے ہے  
 يجب ان يعلم ان كتاب القاضى الى القاضى سائر حجة شرعی المعاملات بمراف  
 القیاس لان الكتاب قد یفعل ویزور الخط بشبه الخط والخاتم يشبه الخاتم  
 ولكن جعلناه حجة بالاجماع ولكن انما یقبل نقاضی المستوب الیه عند وجود  
 شرائط من جملة الشرائط البينة حتى ان القاضی المکتوب الیه لا یقبل کتاب  
 القاضی ما لم یثبت بالبينة انه كتاب القاضی یعقود الیہ یہ میں فتاویٰ ہندیہ  
 قاری اہدایہ سے ہے اذا شهد وانہ خطہ من غیر ان یشاہد و کتابتہ نہلا  
 بحکم بذلت در مختار میں ہے و کنفی الثانی بان یشهد ہم انہ کتابہ وغیرہ  
 المفتوی۔ سبحان اللہ یہ خطوط اور تار جو یہاں آتے ہیں ان کے ساتھ کون کے دو  
 گواہ عادل اگر گواہی دیتے ہیں کہ فلاں نے ہمارے سامنے لکھا یا تہر دیا کہ سب  
 یہ کہ ناواقفی کے ساتھ اور شرع میں بی مداخلت سب کچھ کراتی ہے۔

# اعلیٰ حضرت کا فقہی مقام

کسی نقیب کی شان فقہ کا اندازہ کرنے کے لئے فقہ کی تعریف اور اس کے وزرات کا جاننا بھی ضروری ہے اس لئے سب سے پہلے اختصار کے ساتھ اس کا بیان ناگزیر ہے۔

مجتہد کے لئے اسلاف سے جن شرطوں کا ذکر ملتا ہے اعلیٰ حضرت یقیناً ان شرط کے حامل تھے۔ امام صدر الشریعہ شرائط اجتہاد کا ذکر کرتے ہوئے کہتے ہیں "شرائطہ ان یحوی علم کتاب بمعانیہ لغۃ و شرعاً و اقسامہ المذکورۃ و سنۃ مننا و سندا و وجوب القیاس کما ذکرنا۔"

اس کی تفصیل علامہ تفتازانی اس طرح فرماتے ہیں۔ کتاب اللہ کے نص، اہم تک رسائی کے لئے لازمی ہے کہ لغت، نحو، صرف اور معانی و بیان میں مہارت ہو اور اصولی طور پر جو خصوصیات احکام پر اثر انداز ہوتی ہیں ان کی معرفت میں بھی کمال ہو مثلاً عام، خاص، مشترک، مفسر اور اقسام دلائل وغیرہ بھی ان میں ضروری ہے اور مذاہم سنت تک پہنچنے میں جہاں یہ تمام علوم اور اقسام اصولی و فہمی و ہیں ان دیت کی سند اور احوال رواد پر بھی آگاہی ضروری ہے قیاس کے شرائط و اقسام اور ان کے احکام نیز ان میں مقبول و ردنا مقبول میں تمیز کا علم جو مرکب تمام جو فقہ کو اجماع امت سے بھی آگاہ ہونا چاہئے تاکہ اس کا اجتہاد جو اس سے مزہ نہ ہو۔

علامہ تفتازانی نے علم کلام کی معرفت بھی شرائط اجتہاد میں تیار کی ہیں۔  
علامہ طائش کبر نے زاد علم فقہ کی تدوین میں لکھتے ہیں۔ جو علم باحت

الاحکام اشراعیہ العلیہ من حیث استنباطها من الأدلۃ حسیبہ و زیادہ  
مسائل اصول الفقہ ولہ استمداد من سائر علوم اشراعیہ و غیرہ

امام سرخسی نے کما میت فقہ کے لئے علم شائع کی قید کا انکار بھی فرمایا ہے  
ان تمام فقہ لایکون الا باجتماع ثلاثہ اشیاء العلم بمشروعات و لاتقدار

فی معرفۃ ذلک بالوقوف علی النصوص بمعانیہا و فہم الارضوں پر و ہما  
اعمل بذلک فتمام لہ قصود لایکون الا بعد حمل باہم۔

ان شواہد کے لکھنے سے ہمارا مقصد یہ ہے کہ ایک تحمینہ قائم کیا جائے کہ فقہ و  
اجتہاد کے لئے کتنے علوم کی مہارت شرط ہے اسی طرح اصول و فروع کی تفصیلات

نیز اجماع امت اور قیاس کے اقسام و احکام میں کس قدر بصیرت لازم ہے ان  
شہادات سے یہ امر بھی بخیر ہوتا ہے کہ فقیہ ہر مسئلہ کا استنباط اس کی تحصیل میں سے

کرنے پر قادر ہوتا ہے اور یہ ممکن نہیں جب تک وہ فقیہ ثاقب الذہن مبارک سلیم خبر اور  
کمرہ رس قابل اعتماد نہ ہو ساتھ ہی یہ بھی معلوم ہوا کہ فقیہ کو تدریس و تفسیر سے بھی

ہونا چاہئے تاکہ قدم بہ قدم اسے تائید غلبی بھی قابل رہے۔  
مہد صحابہ کے بعد امام ابو حنیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ امام مالک سے امام ورنہ محمد

کے گئے ہیں امام شافعی فرماتے ہیں۔ ما رأیت احداً افسد منہ من ہمارے  
فعلیہ بہ و با صحابہ۔

اصول و فروع کی ترتیب عہد امام ہی میں مکمل ہو گئی البتہ فکری مرتب کے عقب  
۱۔ حاشیہ السوہ یہ علی شرح القصصہ ۲۲۰ ص ۲۹۰۔ ۲۔ معارج السوادہ ۲ ص ۲۰۰۔

۳۔ اصول سرخسی ج ۱ ص ۱۰۔ ۴۔ معارج السوادہ ۲ ص ۲۰۲۔

ت ان کی ہنریب کا کام ہر دور میں جاری رہا اس لئے طبقات، فقہاء کا تعین بھی نہ دیا ہوا تاکہ ہر ایک کی منزلت اور طبقاتی خصوصیت کی رعایت سے ان کے اقوال کی تفسیح اور ترجیح کا اعتبار کیا جائے۔

سارے ابن کماں پاشائے فقہاء کو سات طبقات میں تقسیم فرمایا ہے۔

① مجتہدین فی الشرع۔ وہ فقہاء جنہوں نے قواعد اصول کی تاسیس فرمائی ائمہ اربعہ اسی طبقہ میں معدود ہیں۔

② مجتہدین فی المذہب۔ وہ فقہاء ہیں جو مجتہد فی شرع سے منقول قواعد کی پابندی کے ساتھ دلیل سے استخراج

مسائل پر قادر ہیں مگر بعض فروع میں مجتہد فی شرع کے خلاف بھی ہیں۔

③ مجتہدین فی المسائل۔ وہ فقہاء جو اموال و فروع میں اپنے امام کے پابند ہیں ورنہ امام کے غیر منصوص احکام

کا استنباط کرنے پر قادر ہیں۔

④ اصحاب خراج۔ یہ لوگ اجتہاد پر قادر ہیں ہوتے لیکن اصول و مآخذ تفسیر، نقل، تفسیل، بہم اور تیسین، منسل پر قادر

ہوتے ہیں۔

⑤ اصحاب مرجع۔ مذہب کی روایت کنندہ ہیں کسی باب و مرجع دیے پر قادر ہوتے ہیں۔

⑥ اصحاب تمییز۔ یہ حضرات قوی و قوی اور ضعیف ہیں مگر روایت اور نوادر وغیرہ میں فرق کرتے ہیں۔

⑦ اصحاب تفسیق۔ انہیں کفرے کھوٹے میں تیز کی تیز نہیں ہوتی

علامہ ابن کمال نے طبقات تقسیم کے ذیل میں بطور مثال جن فقہار کا شمار کیا ہے وہ محل نظر ہے۔ اس لئے کہ آپ نے رازی و کرخی کو اصحاب تخریج میں اور قدوری اور صاحب ہدایہ کو اصحاب ترجیح میں شمار کیا ہے حالانکہ بلاشبہ یہ حضرات مجتہد فی المسائل تھے اسی طرح آپ نے اصحاب تخریج کے متعلق کہا ہے کہ یہ لوگ اجتہاد پر قادر نہیں ہوتے ہیں حالانکہ واقعہ اس کے خلاف ہے اصحاب تخریج کے ضمن میں جو فقہا شمار کئے جاتے ہیں وہ سب مجتہد فی المسائل و صاحب رکعتے ہیں۔ لہذا ہماری رائے یہ ہے کہ مجتہد مطلق کے بعد ہر طبقہ کے لئے ایک صنف مخصوص ہے اگر یہ اوصاف خاصہ کسی ایک شخصیت میں جمع ہو جائیں تو اس شخصیت کا شمار بیک وقت کئی طبقات میں ہو سکتا ہے۔

علامہ کفوی نے فقہائے مقلدین کے پانچ طبقات رکھے ہیں اس کا نام آپ نے ابن کمال پاشا کے ذکر کردہ اول و آخر کو ترک کر کے صرف درمیانی پانچ طبقات شمار کئے ہیں دونوں رایوں میں کوئی تعارض نہیں ہے بعض شمار نے کیا ہے کہ مجتہد فی المذہب کا درجہ ابوالبرکات نسفی استوفی شمسہ پیر ختم ہو گیا۔ علامہ بحر العلوم لکھنوی نے اس قول کو رد فرما دیا ہے۔

اور حقیقت بھی یہی ہے کہ نیرنگی زمانہ کی وجہ سے ہر دور میں کون کون سے کام پیدا ہونا لوازم عالم سے ہے لہذا ہر نئے پیدا ہونے والے مسئلہ کا حل نکالنے کے لئے اللہ کی رحمتوں سے مجتہدین کا سلسلہ قائم رہنا ضروری ہے۔ مجتہد مطلق کا وجود ہر دور میں ضروری نہ سہی مگر مجتہد فی المذہب یا مجتہد فی المسائل کے وجود کی ضرورت سے انکار نہیں کیا جاسکتا پھر واقعات بھی اسی کی تائید کرتے ہیں چنانچہ امام نسفی کے بہت بعد امام ابن ہمام دستوفی شمسہ گذرے ہیں۔ آپ کی



کتابیں اس پر شاہدِ عدل ہیں کہ آپ مجتہد تھے۔

ابن کمال اور کفوی نے مجتہد فی المذہب کی جو تعریف کی ہے امام ابن ہمام  
س پر پورے اُترتے ہیں اس لئے بحرِ علوم کی طرح ہم بھی یہ تسلیم کرنے سے قاصر  
نہیں کہ مجتہد فی المذہب کا سلسلہ امام نسفی پر ختم ہو گیا۔

پھر امام ابن ہمام کے بعد اعلیٰ حضرت ہیں ایک عظیم فقیہ کی خصوصیات اجتماعی  
صور پر نظر آتی ہیں۔ اعلیٰ حضرت کی سوانح دیکھنے پر معلوم ہوتا ہے کہ آپ بچپن ہی  
سے صالح فکر، صاحبِ الرائے شخصیت کے حامل تھے آپ کا بچپن یک زکی الطبع  
قوی الفکر انسان کے شباب سے کم نہ تھا آپ سرحدِ شباب میں داخل ہونے تک  
جملہ فنونِ عربیہ اور علومِ دینیہ اور ان کے مبادی میں ماہر نظر آتے ہیں۔ علم کے کسی میدان  
میں آپ کی جولانیِ قلم میں کوئی فرق محسوس نہیں ہوتا۔ علمِ حدیث میں آپ امام سیوطی  
کے منظرِ نظر آتے ہیں تو تفسیر میں ابن جریر سے کہے پر تو ہیں۔ علومِ عربیہ میں سببان کی  
شان رکھتے ہیں تو امام ابو حنیفہ کے قواعد و اصول برتتے ہیں آپ پر ہر دوی  
رہِ خسی کا شبہ ہوتا ہے اور صرف انھیں علوم تک نہیں بلکہ جملہ علوم عقلیہ و نقلیہ میں  
آپ کی شان کیسا معلوم ہوتی ہے۔ اس شان میں آپ کی نقادیت اس درجہ  
ست کہ اقربان و امثال ہی نہیں بلکہ کسی صدی قبل ہی آپ کی شبیرِ تماشا کی جائے تو  
آپ مسفر و نظر آئیں گے۔

اعلیٰ حضرت کے نقاد کی کا جائزہ دینے کے بعد ہر وہ شخص جس نے شہرِ نقباء  
کی تصانیف کا مطالعہ کیا ہوگا وہ اس نتیجہ پر بہت آسانی سے پہنچ سکتا ہے کہ امام  
ابن ہمام کی شانِ روایت اور رنگِ اجتہاد سے مزین فکر جو ان کی خصوصیت تھی  
ان کے بعد صرف اعلیٰ حضرت کوئی اور مسائل کی تفتیح و نقد کے جملہ متداول کتب پر نظر  
رکھتے ہوئے جو عدمِ شامی کی ایک مسلمہ خصوصیت تھی اعلیٰ حضرت کے حق میں نقد  
لے انوارِ ربیہ ص ۱۲۱

جوگی گویا اعلیٰ حضرت بہ یک وقت ابن ہمام بھی تھے در ابن عابدین بھی۔

عرب و عجم کے بے شمار فقہار اور اہل علم و دانش اعلیٰ حضرت کا تفقہ تسلیم

کر چکے ہیں ابدولہ امکیہ اور اعلیٰ حضرت کی دوسری تصانیف پر علماء کے بذوق کی

تقریفات ہمارے اس دعویٰ کا بین ثبوت ہیں اعلیٰ حضرت فقہائے مقصد ہیں

جمہ خصوصیات کے حامل تھے۔

① اقوال سلف پر آپ کی نظر بہت ہی دسح تھی جب کسی مسئلہ کی تائید

میں مسابقین کی شہادتیں بیان کرنے پر اترتے ہیں تو سیکڑوں سے جی ان کا

غداد متجاوز ہو جاتی ہیں اپنے پیشرو فقہار کے اقوال کی کمال تنقیح فرماتے ہیں۔ کسی

نقل یا دلیل پر پرکھے بغیر اعتماد نہیں کرتے روایات مذہب اور اکھوں کا استنباط

کے قوت و ضعف اور مراتب صحت پر تساند ہی فرماتے ہیں۔ اس سے ظاہر ہوتا ہے

کہ آپ اصحاب تمیز کے خواص سے یقیناً مشفق تھے۔ ہمارے اس دعویٰ پر ملحوظ

کہ ہزاروں فتاویٰ شاہد ہیں بذل ایجاز، بکمال سبوح، انحرار جید الہی العرف

رد الرفضار، انقصوف ندایہ الہادی احاجب جیتے ہیں سوں رسائے سے آپ کے

مختصر روایات و عبارات پر روشنی پڑتی ہے۔

اس ذیل میں یہ خصوصیت بھی قابل ذکر ہے کہ مسائل یا حکم یا مستدرجین علماء

پر اعتماد رکھنا ان کی شہادتیں سے ہوتا ہے۔ حیات اموات اسلوب تہذیب

وغیرہ میں سے مواد ملے ہیں۔

② مذہب کی روایات شیعہ کو باعتبار تریخ مذہبی حصوں میں تقسیم کر سکے

ہیں۔ علمائے سلف نے اثر روایات میں ترجیح و تشیع ذمادی سبب کیوں نہیں نہایت

میں معتد فقہار متفق ہیں وہیں بھاری تعداد اختلاف ترجیح کی بھی موجود ہے

اور بعض مسائل ایسے بھی ہیں جو تاہم سوز تشنہ ترجیح میں ترجیحات سلف میں سیاہی

ہو کہ جن اسباب کی روشنی میں کسی قول کو ترجیح دی گئی اور مرور زمانہ سے وہ اسباب متغیر ہو گئے اس لئے ترجیح جدید ضروری ہوئی۔

اعلیٰ حضرت نے ترجیح سابق میں کسی قسم کی تبدیلی پسند نہ فرمائی مذہب جس طرح کتب متون میں منقول ہے اس پر اعتماد فرمایا البتہ زمانہ کے تغیرات سے شرعاً حکم پر جو اثر پڑتا ہے اس کی رعایت امتزاً ملحوظ رکھی ہے کیونکہ اس پر اتفاق ہے کہ الفتویٰ بتغیر الزمان البتہ تبدیل حکم میں تغیرات ماحول کا بہ جگہ اعتبار نہ کیا جائے گا اعلیٰ حضرت نے اس کے لئے چھ مواضع کا تعین فرمایا ہے اور ایک ضابطہ وضع کر کے یہ ثابت کیا کہ یہ تغیر حکم بھی قول امام کے درجہ میں ہے فرماتے ہیں:-

”قول امام کی دو صورتیں ہیں ظاہر اور ضروری۔ قول ظاہر جو امام سے صراحتاً منقول ہو۔ قول ضروری یہ ہے کہ امام سے منقول تو نہ ہو لیکن کسی حکم عام کے تحت آ سکے کہ اگر اس ماحول میں امام کے سامنے یہ صورت مسئلہ آتی تو یہی حکم صادر فرماتے قول ظاہر اور ضروری میں تعارض ہو تو ضروری کو ترجیح دی جائے گی اور یہ تعارض صرف چھ صورتوں میں معتبر ہیں۔ (۱) ضرورت (۲) رفع حرج (۳) عت (۴) تعامل (۵) اہم دینی مصلحتوں کی تکمیل (۶) کسی فساد موجود یا مفسنون کا ازالہ۔ اور انھیں وجوہ کے پیش نظر ترجیح احادیث کے خلاف میں بھی فتویٰ دیا جاتا ہے جو درحقیقت مخالفت حدیث نہیں جیسے غیور توں کا جماعت میں حاضر ہونا“

اختلاف ترجیح کی شکل میں آپ نے ترجیحات کو کالعدم قرار دیا اور پوری بحث و بحث کے بعد یہ ضابطہ مقرر فرمایا یقدم قول امام عند اختلاف <sup>نفسی</sup> ایضاً

اسی طرح آپ نے بعد باغیہ منع تشنہ نرجس مسائل کی اسباب و علل کی روشنی  
میں نرجس فرمائی۔ آپ کے فتاویٰ کے ساتھ تب نقہ پر آپ کے حواشی و  
تعلیقات ہمارے اس بیان کی واضح دلیل ہیں اس لئے ہم کو بجا و پرہیزگار یہ سبب  
حق پہنچتا ہے۔ اعلیٰ حضرت کو ائمہ نرجس میں بھی شمار کریں۔

(۳) روایات مذہب اور فقہائے مابعد کے اقوال میں کمال و مبہم اقوال بھی  
بکثرت ملتے ہیں۔ ائمہ نرجس نے مجمل کی تفسیر اور مبہم کا بیان اور دیگر قیود و شرائط  
کا بیان فرمایا ہے۔

اعلیٰ حضرت رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے دور تک بھی کچھ ایسے گوشے باقی رہ گئے  
کہ جن میں عمل نرجس کی ضرورت تھی آپ نے ایسے بیشتر مسائل کی تحقیق فرمائی اور  
اسی نرجس کے ذریعہ حکم کے لئے صورت مسئلہ کا تعین فرمایا۔ مثلاً مار مستعمل کی  
حلیف اور اس کا حکم متوان مذہب میں باخلاف ذیل منقول ہو۔

وحدود مستعمل بعد منعم فی النجاسة لا بعد منہ وایضا مستعمل ممکن  
معدوس بعد حدث و مستعمل فی بدن نمی وجه تقریبه

اعلیٰ حضرت نے کل مار میں مار قلیس کی تید پھر بدن مستعمل ہونے کی قید کو  
بھی انسانہ وید اور شائش امتحانات قائم کر کے پانی کے استعمال ہونے کی صورت  
مشعین فرمائی اس مونسوح پر تمام غسل و شوق پر اللہ تعالیٰ نے ایک  
رسالہ خر برد فرمایا جسے اسانی کا پانی سے منس پانی کو آب مستعمل بنانا ہے اس پر  
مستعمل توجیہ و تفسیر اور حلالی صورتوں کی تعلیل و حید کے ساتھ نہایت درجہ  
تحقیق و تفتیح بہت کے سے ایک سید رسالہ النقیضہ کا تھی تحریر فرمایا۔ چوں کہ  
صغیر و کبیر ائمہ کا اسناد مونسوح ہونے اور اس کا بیہ باطل ہونے پر ایک مختصر

رسالہ طائر زنبی تحریر فرمایا۔ جس میں بیہزار توں کی تشریح اور احتیاط کی تعلیم اور بصیرت مسئلہ کا تقدر وغیرہ مذکور ہے۔ اعلیٰ حضرت کے فتاویٰ اور رسائل و خواشانیں تخریجات کی نظر کم نہیں ہیں۔

۱۰ نمبر سابقین کی تخریجات میں جو تسامح ہوا ہے اس کا ثبوت بھی فرمایا ہے۔ رسالہ "صدقہ الشقاق" اور "جد استار" میں اس کے نظائر و شواہد موجود ہیں۔ امام ابن ہمام، ابواسعود، ابن کمال، برجنیدی، زرقانی، صاحب اعلام، کاسانی، ڈیلاوی، بزدوی، درشمس، امامتہ، رخصی، عیسیٰ، الرحمہ کی تخریجات پر حجتا مدلل کلام فرمایا ہے۔ اعلیٰ حضرت کی ان حجت پر نظر پڑنے کے بعد ایک دانشمند قاری آپ کا مقام آئمہ طوابع میں آسانی سے متعین کر سکتا ہے۔

۱۱۔ ہودت و وقایع کا سلسلہ عبر متناہی ہے جب کہ بعض فریب متناہی ہیں۔ اس لئے ضروری ہے کہ ہر نئے پیدا ہونے والے مسئلہ کا حکم شرعی اجتہاد کے ذریعہ حاصل کیا جائے۔ مجتہدین فی المسائل امام عین کے اصول و قواعد کی روشنی میں مسائل کو حل فرماتے ہیں۔

۱۲۔ اعلیٰ حضرت اپنے دور میں پیدا ہونے والے مجتہدین میں حاکم کا سوا حق فرمایا ہے۔ مشرکوت کی ایجاد کے بعد کی قسم کے مسئلے پیدا ہوئے۔ نوٹ ہو: چاندی نہیں ہے لیکن قیمتی ہے۔ سب پر زکوٰۃ ہے یا نہیں؟ جس قدر کی نہیں ہے بکھڑی ہے تو اس کی بیخ تفاسل سے دیکھنا کی یا نہیں؟ اعلیٰ حضرت نے موت کی حقیقت شرعی تمہید کر کے اس کے متعلق حکم کا بیان فرمایا۔ آپ کا یہ فتویٰ "توضیحات" سے متجاوز ہو گیا۔ جس کا تاریخ نام لکھل اقصیٰ افغانی ہے۔ قدس امین، احسن ہے عرب و عجم کے مشائخ کبار سے ہے پناہ سرا۔ دوسرے کی شوگر مل سے سنگسار یہ بات مشہور ہو کر فہم نہ رہی کہ اب ہر گز

شکر کا تصفیہ پتروں کے بڑوہ سے کیا جاتا ہے اور یہ معلوم نہیں کہ یہ بڑیاں  
 حلال جانوروں کی ہیں یا نہیں۔ پاک ہیں یا ناپاک؟ اعلیٰ حضرت نے دریافت  
 حکم کے لئے دس مقدمات استدلال کے ساتھ قائم فرمائے اس کے بعد نہایت  
 اعلیٰ تحقیق کے ساتھ حکم شرع کا استنباط فرمایا۔ آپ کی یہ تحقیق وسیع ہو کر رسالہ  
 از حلی من المسک کی شکل میں کئی اجزاء میں سمائی ریل پر نماز کا حکم کیا ہے جن  
 مقامات میں ایک شب و روز کا سال ہوتا ہے وہاں روزہ نماز کا کیا حکم ہے؟  
 ریوے گارڈ اور ڈرائیور ٹرین کے مسافت سفر طے کریں تو وہ مسافر کہلا میں  
 یا نہیں ان تمام کا حکم استخراج فرمایا۔

سلف کے استنباط میں جو مواضع تنقیح طلب تھے ان کی تنقیح فرمائی بطور نمونہ  
 ایک مثال پر اکتفا کرتا ہوں۔

حکم ائمہ یہ ہے کہ وصی یا وارث نے میت کی تجہیز و تکفین مثل اپنے مال سے  
 کر دی تو ترکہ سے اپنی رقم واپس لے گا۔ اب سوال یہ ہے کہ یہ جہاز و کفن مصل  
 دین میں شمار ہو گا یا اسے حق تکفین سے مؤخر کرنا پڑے گا۔ اور حکم تکفین میں کھس  
 تو اس سے رقم کی ادائیگی دیون پر مقدم ہوگی۔

اعلیٰ حضرت فرماتے ہیں کہ کفن دینے والا اسوۃ الغرام ہے اس کا حق دیگر قرضوں  
 پر مقدم نہیں ہو سکتا۔ اس لئے کہ دین پر تجہیز کی تقدیم حق میت کے سبب نمی  
 جس طرح حیات میں ذاتی حق مثل نان شبینہ دیون پر مقدم تھا اور جب  
 وصی یا وارث نے تکفین کر دی تو حق میت ساقط ہو گیا اب صرف اداۓ دین کی  
 صورت رہ گئی۔ فہو سقوۃ الغرام اس مسئلہ کی نظیر یہ ہے کہ کوئی شخص لباس کا  
 ضرورت مند ہو تو اس کی یہ ضرورت عام دیون پر مقدم ہوگی۔ لیکن اگر کسی نے



اسے یہ شرط رجوع لباس دس دیا تو یہ دینا دیکر دیون پر مقدم نہ ہو گا بلکہ وہ بھی حد ادا نہیں میں شمار ہے نیز یہ کہ آدمی اپنی حیات میں اکل و شرب و دیگر حاجات اعلیٰ کے لئے دین لیتا ہے تو یہ دائن کسی صورت سے اس سے کم درجہ نہیں جس نے موت کے بعد طاری ہونے والی حاجت کے لئے دین دیا۔ لے

علی حضرت کے سنباط و استخراج کو اگر ہم تفصیل سے قلمبند کریں تو یقیناً ایک ضخیم کتاب تیار ہو سکتی ہے۔

ن شواہد کے لکھنے سے ہمارے مقصد یہ ہے کہ اعلیٰ حضرت کو مجتہد فی المسائل کہتے ہیں بھی ہیں کسی قسم کا تردد یا اشکال نظر نہیں آتا بلکہ اعلیٰ حضرت میں یہ اوصاف بطور ملکہ تھے۔

(۵) اعلیٰ حضرت جہاں دین کے اصول و فروع و عربیت کے فنون میں یر طولی رکھتے تھے وہیں آپ فقیہ انفس ہی تھے عہد تفسلی میں کئی صاحب بصیرت مفتی دکھائی دیتے ہیں آپ نے آٹھ سال کی عمر میں دلائل کا ایک دقیق فتویٰ تحریر فرمایا اور جب آپ عمر کے تیرھویں سال میں داخل ہوئے اس وقت درس نظامیہ سے متعلق علوم و فنون میں آپ ماہر ہو چکے تھے بعد از تعلیم کتابوں پر آپ کے حواشی و تعلیقات بھی موجود تھے۔ اور جب آپ تیرہ سال دس مہینہ پانچ دن کی عمر کو پہنچے اسی روز آپ پر نماز فرض ہوئی اور سی روز آپ کے والد ماجد نے منصب قنار پر مامور فرمایا۔ بیٹھے ہی آپ کے سامنے سب سے پہلے درست رضاعت سے متعلق ایک وقت طلب مسئلہ پیش ہوا کہ ناک کے ذریعہ عورت کا دودھ بچے کے منہ میں پہنچا گیا تو حرمت رضاعت ثابت ہوگی یا نہیں۔ آپ نے مدلل طور پر حرمت رضاعت ثابت ہونے کا حکم صادر فرمایا۔ لے

ابتداء کے عمر میں ہی آپ کو فقہی جزئیات و کئیات پر عبور حاصل تھا مگر کے  
 فساد کے ساتھ آپ کی علمی بڑائی و وسعت مطالعہ اور مہارت و تجربہ میں فساد ہوتا کہ  
 آپ کی فقہی خصوصیات میں یہ امر بہت اہمیت رکھتا ہے کہ ابتداء سے لے کر اخیر  
 تک آپ کے فتاویٰ تحقیق پر مبنی ہوتے تھے اور آپ کسی فتویٰ سے رجوع کی  
 ضرورت محسوس نہ ہوئی۔

اعلیٰ حضرت کی فقہی اور کلامی بحثیں اور انداز تحقیق دیکھنے کے بعد جو درجہ ذیل  
 نتائج بھی اخذ کرتے ہیں۔

۱۔ افسوس کہ اس مسئلہ پر گفتگو کرتے ہوئے کتاب اثر سے استنباط ممکن ہو نہ اسے  
 نظر انداز نہیں ہونے دیتے۔ یہ ضرورت نہیں کہ جو مسئلہ زیر بحث ہے اسی پر قرآنی شہادت  
 قائم کی جائے بلکہ ضمنی مسائل اور مسئلہ زیر بحث کے معاملات پر گفتگو کرتے ہوئے بھی  
 قرآن مجید سے استدلال کرتے ہیں اور جب آپ کتاب شرع سے کوئی دلیل لیتے ہیں تو  
 بسا اوقات انہوں نے تفصیلی بحثیں بھی سامنے آجاتی ہیں۔ ایسا محسوس ہوتا ہے کہ آپ  
 ایک عظیم مفسر اور ماہر اصول فقہ ہیں ساتھ ہی ساتھ مفسرین کرام کے اقوال و روئے شمار  
 حسب تفسیر پر عبور تام ہونے کا یقین ہوتا ہے ہم اپنی تائید میں اس حدیث کی  
 تصنیف کردہ "تجلی الیقین جزرہ مستحدہ" لہذا ذکر یہ فی خرم جود استبہار منہ  
 تاہن سبوح جیسی متعدد تصانیف کو پیش کر سکتے ہیں اس سلسلہ میں اعلیٰ حضرت  
 کا قابل تعریف موقف یہ بھی ہے کہ تفسیر قرآن میں اپنی رائے کو ہرگز دھن نہیں دیتے  
 (ب) اعلیٰ حضرت کے تحقیقی فتاویٰ میں احادیث کریمہ کی شہادتیں اس حد  
 یما نے پر ملتی ہیں کہ گویا نامہ احادیث مرویہ آپ کی نگاہ میں تھیں۔ احادیث کے  
 راویوں حدیث کے تحت و منہج و درود کے تمام الفاظ کے تیار رہنے و  
 سند کی زبانت پر موقع موقع بحثیں بھی فرماتے ہیں۔ جرح و تعدیل کے خلاف

و مدنی اور متن کے اقسام و اہامات احادیث کے مہموالات اور مہملات نیز دیگر نکات پر بھی آپ کی نظر رکھتے تھے۔ باہموم کوئی بھی حدیث بے حوالہ کتب ذکر نہیں فرماتے ایک ایک حدیث کی تخریج میں کبھی دس پندرہ کتابوں کے نام بہ طور حوالہ ذکر فرماتے ایسا بھی دیکھا گیا ہے کہ اگر آپ کے پیشروؤں سے کسی حدیث کے حوالہ میں کوئی سہو ہو گیا تو آپ اس کی تصحیح تخریج فرماتے ہیں اور نتائج کی نشت نہ ہی بھی فرماتے ہیں کسی طرح مزد حدیث میں کسی سے چوک ہوئی تو اس پر بھی آگاہ فرماتے ہیں۔

(ج) مسائل فقہیہ کے استخراج اور استنباط و تائید میں ضمنائے کئی علوم کا بکثرت استعمال فرماتے۔ لغت، نحو، صرف، معانی، بیان، منطق و فلسفہ، حساب، اقلیدس اور ہیست وغیرہ سے مدد لینے میں کسر نہیں اٹھار کھتے۔

علوم کی معرفت و ممارست بہت ہی اہم اور مشغل شئی ہے لیکن کہاں علم و دہور علم یہ ہے کہ علوم غیر متعلقہ سے بھی مقصد برآری میں کامیابی حاصل کریں جائے۔ اور سب سے بڑا کام یہ ہے کہ علوم و فنون کو دین متین کی خدمت میں بھی لگا دیا جائے اعلیٰ قدر کو یہ خصوصیت بدرجہ کمال حاصل تھی۔

اعلیٰ منزلت کے فتویٰ وغیرہ کا مطالعہ کرنے کے بعد اول سفر میں آپ کی مسہیل خصوصیات کا ادراک ہر قاری کو ہوتا ہے۔

(۱) جس سلسلہ تحقیق فرماتے ہیں اس میں اقوال سلف کا استفسار فرماتے ہیں۔

(۲) قتال شقوق کا استنباب کرتے ہیں۔

(۳) غیر مستند اقوال و شقوق پر کلام واذ فرماتے ہیں۔

(۴) کلام سلف کی توجہات کرتے ہیں۔

(۵) اقوال متبائنہ و دائل مختلفہ میں تطبیق دیتے ہیں۔

(۶) تشبیق و توجیہ ناممکن ہو تو ترجیح دیتے ہیں۔

④ توجیہ و توفیق اور ترجیح کے اسباب و علل پر مدلل کلام فرماتے ہیں۔

⑤ صواب و کتبہ وضع فرماتے ہیں۔

⑥ اصلاح و اضافہ فرماتے ہیں۔

⑦ دلائل کا تکثر پایا جاتا ہے۔

⑧ دلائل و مسائل کی بھرپور تفسیح فرماتے ہیں۔

⑨ مسائل جدیدہ کا استنباط کرتے ہیں۔

⑩ علوم عصریہ سے دینی مسائل کی تائید فرماتے ہیں۔

اس قسم کی بے شمار خوبیاں اعلیٰ حضرت کی فقہی تصانیف میں نظر آتی ہیں۔ جو

قاری فقہ میں جتنی بصیرت رکھتا ہوگا اتنا ہی زیادہ اس کے خزانہ علم میں انعام ہوگا

اور اعلیٰ حضرت کے تفقہ سے اس کا تثر بھی اسی حساب سے ہوگا۔

اعلیٰ حضرت کی انھیں فقہی تحقیقات اور بے مثل نقیحات کا جائزہ لینے کے بعد

علامہ سید اسماعیل مفتی حرم علیہ الرحمہ پکار اُٹھے۔

لو سراہہ اکامام ابو حنیفہ، بومعہ فی المعابد

ایک حد تک ہم بھی اس رائے سے متفق ہیں کہ اعلیٰ حضرت قواعد صول و روع

احکام میں امام اعظم ابو حنیفہ کے مقتدے اور تقلید کی شان کے ساتھ ہی منسوب

اجتہاد فی المسائل و اجتہاد فی المذہب کی پوری اہلیت رکھتے تھے۔

آپ کے مواضع میں بھی آپ کے بحر علمی و درمہ سخاوت پر عتقاد رکھتے تھے۔

آپ نے فقہ حنفی کے بہترین مود و در عظیم ترین سرمایہ چھوڑا ہے۔ رحمہ اللہ

رحمۃ واسعة۔

# اعلیٰ حضرت کی

## فقہی تصانیف

(الف) (اردو) (مطبوعہ)

(الف) - اردو (مطبوعہ)

زیر سرور	اسماء کتب	مطبوعہ	سنہ تصنیف
۱	الطراز الرضیہ علی النیرۃ الوضیہ	مکتبہ قادریہ لاہور	۱۲۹۵ھ
۲	نقاء النیرۃ فی شرح الجویزۃ	لاہور	۱۲۹۵ھ
۳	نقاء النیرۃ فی شرح الجویزۃ	کنھو	۱۲۹۵ھ
۴	الفسس الفکر فی قربان البقر	ابستنت بریلی	۲۹۸ھ
۵	لام باحترام المقابر	بریلی	۱۲۹۰ھ
۶	قامۃ الصیامہ علی طاعن القیام لبتی حمامہ	رضوی کتب خانہ بریلی	۱۲۹۹ھ
۷	انوار الریاضۃ فی حل ندایا رسول اللہ	بریلی	۱۳۰۲ھ
۸	لبس المسجل فی متاع الزوجۃ بعد الوطی المسجل	مستی دارا شامت مبارکپور	۱۳۰۵ھ
۹	انزکی انحلال بابطال ما احداثک فی امر انحلال	مبارکپور	۱۳۰۵ھ

نوٹ - کتب مکتبہ قادری رضویہ جلد ہفتم میں شریک اشاعت ہے اور کتاب مکتبہ  
قادری رضویہ جلد چہارم میں شریک اشاعت ہے۔





رقم	اسم الكتاب	مطبع	سنة كسب
٢٨	بذل الجوز على مدعى بعد الصلوة الجنائز	سكى دار اشاعت مباركپور	١٣١١ هـ
٢٩	مرحىق الاحقاق فى كلمات الطلاق	"	١٣١١ هـ
٣٠	وادا تخط والربا و بدعوة الجيران مواسات وهر سات الفقراء	رضا برقى پريس برلى	١٣١٢ هـ
٣١	لطائف التفانى فى المكاح شان	سكى دار اشاعت مباركپور	١٣١٢ هـ
٣٢	تقراة امرئعه فى نحر الاحوبة لاربعة	"	١٣١١ هـ
٣٣	سب سلب عن القائلين بظف ربة الكلب	"	١٣١٢ هـ
٣٤	وصات المريج فى بسلة التراجيح	"	١٣١٢ هـ
٣٥	سبل اصياد فى حكم الذبح لاولياء	رضا برقى پريس برلى	١٣١٢ هـ
٣٦	وشاح الجيد فى تحليل معانقة العنيد	ابست برلى	١٣١٢ هـ
٣٧	نقطون مدانيه لمن احسن باجماعه كتاب	سكى دار اشاعت مباركپور	١٣١٣ هـ
٣٨	حاجن الجوز لواقى من جمع السلاطين	استت برلى	١٣١٣ هـ
٣٩	شد واوله فى سوراء حبیب و مرارة و دله	مطبع منيب چشمه	١٣١٥ هـ
٤٠	اعلام بحار البخور فى التسيام	سكى دار اشاعت مباركپور	١٣١٥ هـ
٤١	المنهى الحاجن عن تكرار صلوة الجنائز	"	١٣١٥ هـ
٤٢	تجويز الرد عن تزويج الابد	"	١٣١٥ هـ
٤٣	صبة النساء فى تحقيق المصاهر بالناس	"	١٣١٥ هـ
٤٤	مروج النجار الخروج النساء	البنست برلى	١٣١٥ هـ
٤٥	منعة النعمى فى المعفاء النعمى	ينوى سب ناز برلى	١٣١٥ هـ
٤٦	نزهة عازمى الكما ثم عن كلاب الناس	نفسه چشمه	١٣١٨ هـ

نمبر سلسلہ	اسماء کتب	مطبوع	تصنیف
۴۷	الوفاق الیمین بین سماع الدفین وجواب یمین	سنتی دارالاشاعت مبارکپور	۱۳۱۶ھ
۴۸	تغاسیر الاحکام لفدیة الصلاة والسلام	سنتی مبارکپور	۱۳۱۶ھ
۴۹	ماحی الضلالة فی انکحة الهند والبنجاله	سنتی مبارکپور	۱۳۱۷ھ
۵۰	افصح البیان لی حکم مزارع هندوستان	مطبوع حنفیہ پٹنہ	۱۳۱۸ھ
۵۱	خیر الامل فی حکم الکسب والسوال	سنتی مبارکپور	۱۳۱۸ھ
۵۲	سرای نراغیان معروف بہ دفع نریغ نراغ	ابن سنت بریلی	۱۳۲۰ھ
۵۳	المحلیتہ لاسماء حکم بعض الاسماء	مطبوع حنفیہ پٹنہ	۱۳۲۰ھ
۵۴	طرق اثبات الفصل	سنتی مبارکپور	۱۳۲۰ھ
۵۵	اجل التبخیر فی حکم السماع والمزامیر	سنتی مبارکپور	۱۳۲۰ھ
۵۶	الاحکام والعلل فی اشکال الاختلاف والبلل	ابن سنت بریلی	۱۳۲۰ھ
۵۷	الطرس المعدل فی حد الماء المستعمل	شیخ غلام علی لاہور	۱۳۲۰ھ
۵۸	مرقاۃ الجمان فی اہبوس من المنیر لمدح	سنتی دارالاشاعت مبارکپور	۱۳۲۰ھ
۵۹	ادنی المعة فی اذان یوم الجمعة	سنتی مبارکپور	۱۳۲۰ھ
۶۰	اجلی الحسن فی حرمة والد اللین	ہمام علی حق دہلوی بریلی	۱۳۲۰ھ
۶۱	نیان لاسماح لیدیارہم بعد السواح	سنتی دارالاشاعت مبارکپور	۱۳۲۱ھ
۶۲	اعالی الاقارہ فی تغزیۃ الحنہ و بیان شہادۃ	مکتبہ کلیمی کابور	۱۳۲۱ھ
۶۳	الہ تحقیق باب التعلیق	سنتی دارالاشاعت مبارکپور	۱۳۲۲ھ
۶۴	احکام اربابین علی توضیح قبوس المسلمین	ابن سنت بریلی	۱۳۲۲ھ
۶۵	صدایۃ بجنات بہ حکام سرہضات	سنتی دارالاشاعت مبارکپور	۱۳۲۳ھ
۶۶	انجلو دعلو فی امرکات اوصو	سنتی مبارکپور	۱۳۲۴ھ

برسود	اسماء کتب	مطبع	سنة تصنیف
۶۰	تنویر القندیل فی اوصاف المندیل	سُنی دارالاشاعت مبارکپور	۱۳۲۲ھ
۶۸	لمع الاحکام الالوهیة من الزکام	"	۱۳۲۲ھ
۶۹	النظار از المعلم فیما هو حدث من احوال الدنیا	"	۱۳۲۲ھ
۷۰	هدایة المتعل فی حد الاستقبال	"	۱۳۲۳ھ
۷۱	نیر القوم ان الوضوء من ای قوم	"	۱۳۲۵ھ
۷۲	تیسیر الماعون للسکن الطاعون	مطبع سعیدی رام پور	۱۳۲۵ھ
۷۳	حسن التعمید لبيان حد التیمم	سُنی دارالاشاعت مبارکپور	۱۳۲۵ھ
۷۴	سهم الشهابی علی خدایع الوهابی	کتابتہ الحسب آباد	۱۳۲۵ھ
۷۵	لغروس المعطاس فی نثر من دعوة الانظار	سُنی دارالاشاعت مبارکپور	۱۳۲۶ھ
۷۶	بدیع الانوار فی اَداب الاُفاس	بہشت بریلی	۱۳۲۶ھ
۷۸	بارق البور فی مقادیر ماء الطحوس	سُنی دارالاشاعت مبارکپور	۱۳۲۷ھ
۷۹	برکات السماء فی حکم اسراف الماء	بہشت بریلی	۱۳۲۷ھ
۸۰	انمیقہ الالفی فی فرق الملاقی والملقى	"	۱۳۲۷ھ
۸۱	مجلدی المحتجب عن جہانہ فی الغائب	"	۱۳۲۷ھ
۸۲	ترجمہ شہادت العنبر	ماہنامہ گل حضرت دکن	۱۳۲۷ھ
۸۳	مرتقاہ العجب عن وجود قرآنہ العجب	سُنی دارالاشاعت مبارکپور	۱۳۲۸ھ
۸۴	کشف شافیا فی حکم فوٹوجرافیا	سُنی پریس بریلی	۱۳۲۸ھ
۸۵	لدیل المنوط لہ سالۃ المنوط	بہشت	۱۳۲۹ھ
۸۶	کاسر نسفہ لوہم فی بدل قدماس مدہم	"	۱۳۲۹ھ
۸۷	نور کے مسائل	"	۱۳۲۹ھ

نمبر سلسلہ	اسماء کتب	مطبع	سنة تصنيف
٨٤	عطایا القدير فی حکم التصویر	المسنت بریلی	١٣٣١ھ
٨٨	تعبیر خواب و هوامے و حجاب	تحفة حنفیہ پٹنہ	١٣٣٣ھ
٨٩	فتح السلامہ فی حکم تقبیل الایما مین فی الاقامہ	مکتبہ رکیمی المسنت کانپور	١٣٣١ھ
٩٠	انہی النیر فی اسماء المستدیر	المسنت بریلی	١٣٣٢ھ
٩١	مرحب الساحة فی میاء لا یتوی و جمعا و جوفها فی المساحة	"	١٣٣٢ھ
٩٢	هبة الجیر فی حکم ماء کثیر	"	١٣٣٢ھ
٩٣	النور والنورق الاسفار الماء المطلق	"	١٣٣٢ھ
٩٤	عطایا النبی الافاضة احکام ماء الصبی	"	١٣٣٢ھ
٩٥	الرقعة والتبیان لعلم الرقة والسيلان	"	١٣٣٢ھ
٩٦	سمح الداء فیما یورث العین عن الماء	"	١٣٣٥ھ
٩٧	الظفر بقول شرافر	"	معلوم
٩٨	المطر السعيد علی بنت حسن الصعید	"	١٣٣٥ھ
٩٩	المجد السدید فی نفی الاستعمال عن السعید	"	١٣٣٥ھ
١٠٠	قوانین العلماء فی منہم علم عند زہید ملو	"	١٣٣٥ھ
١٠١	الثلبة ابدیة فی قول صدء الشریعة	"	١٣٣٥ھ
١٠٢	مجلی اشعہ نجاع حدت و لمعه	"	١٣٣٥ھ
١٠٣	البدور الاجلہ فی امور الاہلہ	سنی پریس	"
١٠٤	الوارس البشارة فی مسائل حج والنہی اسرة	قادر پریس	١٣٣٥ھ

نمبر سلسلہ دار	اسماء کتب	مطبع	سہ صنف
۱۰۵	اسماء الادب بفاضل النسب	مطبع سمٹانی میرٹھ	
۱۰۶	احکام شریعت حصہ اول	رفوی کتب خانہ بریلی	
۱۰۷	احکام شریعت حصہ دوم	"	
۱۰۸	احکام شریعت حصہ سوم	"	
۱۰۹	احکام شریعت حصہ چہارم	"	
۱۱۰	عرفان شریعت حصہ اول	"	
۱۱۱	عرفان شریعت حصہ دوم	"	
۱۱۲	عرفان شریعت حصہ سوم	"	
۱۱۳	مام الکلام فی قراءۃ خلف الامام	"	
۱۱۴	ذان من اللہ بقیام سنۃ نبی اللہ	"	
۱۱۵	لذبدۃ الزکیہ فی تحریم سجود التحیہ	سمٹانی کتب خانہ میرٹھ	
۱۱۶	السنیۃ الانیقہ فی فتاویٰ افریقہ	"	
۱۱۷	مسائل سماع	کتبہ کلیدی کابھور	
۱۱۸	العزکۃ اللہ علی طالع نطق بکفر طوعاً		
۱۱۹	لنور والفضیاء فی احکام بعض الاسماء	انجمن الشرفی دار المجلد مبارکپور	
۱۲۰	رویت بدل کا ضروری فتویٰ		
۱۲۱	نفی العار عن معائب المولوی عبد الغفار		
۱۲۲	حاشیۃ الاصناف فی احکام الادوات		
۱۲۳	منبر البین فی حکم تبیل الاربہا میں	کتب خانہ سمٹانی میرٹھ	۵۱۲۲۲
۱۲۴	جمل لنور فی نفی نساء عن زیارۃ القبور	بریلی	۵۲۳۹

نمبر سلسلہ	اسماء کتب	مطبوع	سنة تصنیف
۱۲۵	بریق المنار بشموع المنار	کتب خانہ سمائی میرٹھ	۱۳۰۱ھ
۱۲۶	السيف الصمدانی الی السننالی والکمرانی		۱۳۰۲ھ
۱۲۷	الرمز الراصف علی سوال مولانا اصف	رفاہ عام پریس بریلی	۱۳۰۹ھ
۱۲۸	الرمز علی سوال مولانا اصف	بریلی	۱۳۰۹ھ

(ب) اُردو (غیر مطبوعہ)

۱	بذل الصفا لعبد المصطفیٰ		۱۳۰۰ھ
۲	الحجمل المسددان سائب المصطفیٰ مرتد		۱۳۰۱ھ
۳	نسیم الصبائی بن الاذن یحوی الوباء		۱۳۰۲ھ
۴	اجود اقرب لی لمن یطلب الصحة فی اجارة القری		۱۳۰۲ھ
۵	القود لوالعقود لیسای حکم امرآة المفقود		۱۳۰۵ھ
۶	باب غلام مصطفیٰ		۱۳۰۵ھ
۷	حکم راجوع من ولی فی نفقة العرس واجهار		۱۳۰۷ھ
۸	رفیع المدامان فی حکام السوائب و ما طرح المامان		۱۳۱۰ھ
۹	اول من صلی لصلوات الخمسة		۱۳۱۰ھ
۱۰	المنی والمدیر لمن یمن بمنی آردر		۱۳۱۱ھ
۱۱	سترجیل فی مسائل السراویل		۱۳۱۲ھ
۱۲	حق الاعتقاد فی حادثة من نوازل الطلاق		۱۳۱۲ھ
۱۳	انجم الجدد فی حفظ المسجد		۱۳۱۶ھ



سنة تصنيف	كيفية	اسماء كتب	رسل
١٣١٠ هـ		شرا بيه في تعديل الوصيه	١
١٣١٨ هـ		ب شعور باحكام الشعون	٢
١٣٢١ هـ		القة انجارب عن حلف الطاب عن	١٦
		طلب المواثبه	
١٣٢٣ هـ		ردا حفضاة الى حكم الولاة	١٤
١٣٢٣ هـ		الحق المجتلى في احكام في البنتلى	١٨
١٣٢٦ هـ		مفاد البحر في الصلوة بمقودة او جنب قبر	١٩
١٣٢٦ هـ		حوال العلولتبيين الخلو	٢٠
١٣٢٩ هـ		تابع انور على سوال جبل يوسا	٢١
		حكام للاحكام في متادل من يد من قاه حرام	٢٢
		نور الادله لبدوسا الاجله	٢٣
		رفع اعده عن نور الادله	٢٤
		سنى لشوة في تنقيح احكام الزكوة	٢٥
		رسل السؤل	٢٦
		سلامة الله لاهل السنه	٢٧
		كمال الاكمال شرح جمال الاجمال	٢٨
		حاشيه غنية المستمل	٢٩
١٣٥٠ هـ		حسن امتق صدق في بيان ما تنزح عند حسا	٣٠
١٣١٢ هـ		مماية امنه في ان لشجيد نفس لوسه	٣١
١٣٢٣ هـ		ما مجلى لاهران تحديد انمصر	٣٢

## (ج) عربی (مطبوعہ)

نمبر سلسلہ دار	اسماء کتب	مطبوع	تصنیف
۱	حجل مجلیہ ان اسمکودہ تنزیحاً لیس بمصیہ	بریلی	۵۱۳۰۴
۲	صیقل الوبین عن احکام مجاورۃ الحرمین	سارکپور	۵۱۳۰۵
۳	کفل الغفیعہ الفاہم فی احکام قوطاعہ لدرہم	بریلی	۵۱۳۲۲
۴	ہدایت المسلمین الی ما یجب فی الدین		۵۱۳۲۰
۵	اجلی الاعلام فی ان الفتوی مطلقاً علی قول الامام	کتب ایشق ترکی	

## (د) عربی (غیر مطبوعہ)

نمبر سلسلہ دار	اسماء کتب	کیفیت	تصنیف
۱	عقبقری حسان فی اجابت الاذان	.	۵۱۲۹۹
۲	حسن ابراعہ فی تنقید حکم الجماعہ		۵۱۲۹۹
۳	شوارق النساء فی حد النساء وانشاء		۵۱۳۰۰
۴	احسن الجلوہ فی تحقیق امیل والنسب وادعایہ والفلوہ -		۵۱۳۰۰
۵	امقاة المسفرة عن احکام البدعة الکفرہ		۵۱۳۰۱
۶	لمعة الشمعہ -		۵۱۳۰۰
۷	منزع المنہام فی استدادی بالاحرام		۵۱۳۰۲

برسود	اسماء كتب	كيفية	سنة تصنيف
٨	جمال الاجل لتوقيف حكم الصلوة في النفل		١٣٠٣ هـ
٩	معدل الزلال في اثبات الملال		١٣٠٣ هـ
١٠	طوالع النور في حكم السراج على القبور		١٣٠٤ هـ
١١	الزین کاغذ حکم القعدة في مكتوبة وانوافل		١٣٠٥ هـ
١٢	مخلوطة التندرة في موجب مجود التلاوة		١٣٠٦ هـ
١٣	المصافية الوجيه حكم جلود الاضحية		١٣٠٤ هـ
١٤	الطهارة في مستور العورة		١٣٠٤ هـ
١٥	الفتح المصلحة فيما نهي عن اجزاء الذبيحة		١٣٠٤ هـ
١٦	فتح السليك في حكم التمنيك		١٣٠٨ هـ
١٧	لكاس لدهق باضافة الطلاق		١٣١٣ هـ
١٨	هادي الاضحية باضافة الكفنديك		١٣١٣ هـ
١٩	اشقة تسجيل في مجيئ النار جيل		١٣١٦ هـ
٢٠	ابجل ابداع في حد الرضاغ		١٣١٨ هـ
٢١	اضافات افاضات		١٣٢٣ هـ
٢٢	نقد البيار بمئة ابنته احي البين		١٣١٣ هـ
٢٣	جوه التمين في ما تنعقد به اليمين		١٣٩٩ هـ
٢٤	شعر المذهب في نجوم بعبراكه ومخالف		١٣١٩ هـ
	النسب -		
٢٥	حاشية حلية العجل		
٢٦	حاشية خادمي		

نمبر السطور	اسماء الكتب
٢٨	حاشية درر الاحكام
٢	حاشية تبیین الحقائق
٣٠	حاشية منحة الخائق
٣١	حاشية عقود الدرر في تنقيح فتاوى حامد
٣٢	حاشية فتاوى بزازريه
٣٣	حاشية محلية الطلبة
٣٤	حاشية نوائد كتب عديدة
٣٥	حاشية شرح مسالك متقسط
٣٦	حاشية املاح شرح القياس
٣٧	حاشية فتاوى عالمگیری
٣٨	حاشية فتاوى خامه
٣٩	حاشية فتاوى سراجيه
٤٠	حاشية فتاوى خيريد
٤١	حاشية فتاوى حديثيه
٤٢	حاشية فتاوى نزار سنيه
٤٣	حاشية فتاوى غياثيه
٤٤	حاشية فتاوى عزيزيه
٤٥	حاشية كتاب الخراج
٤٦	حاشية الاسماء في احكام لادقات
٤٧	حاشية انحاء الابصار

۴۸	حاشیہ الاعلام بقول طبع الاسلام
۴۹	حاشیہ اصلاح شرح ایضاح
۵۰	حاشیہ بدائع الصنائع
۵۱	حاشیہ البحر المأثور
۵۲	حاشیہ جوہرہ نیرۃ
۵۳	حاشیہ جواهر الاخلاقی
۵۴	حاشیہ جامع الفصولین
۵۵	حاشیہ بدیع المعالموز
۵۶	حاشیہ جامع المنقار
۵۷	حاشیہ حلاصۃ الشفا
۵۸	حاشیہ رسائل المرکان
۵۹	حاشیہ رسائل شامی
۶۰	حاشیہ رسائل قاسم
۶۱	حاشیہ شفاء الغنا
۶۲	حاشیہ عنایہ
۶۳	حاشیہ فتح القدير
۶۴	حاشیہ طحاوی علی الدر المختار
۶۵	جد المختار علی سرد المختار اول
۶۶	جد المختار ۱ ۱ ۱ ثانی
۶۷	جد المختار ۱ ۱ ۱ ثالث

نمبر سلسلہ	اسماء کتب	کیفیت	سہ تصنیف
۶۸	جد الممتار علی سر دا المختار	رابع	
۶۹	جد الممتار ، ،	خامس	

(۴) فارسی (مطبوعہ)

نمبر سلسلہ	اسماء کتب	مطبوع	سہ تصنیف
۱	الحجۃ النفاحۃ بطیب التبيين والفاخرة	مبارک پور	۱۳۰۷ھ
۲	تبيين الصواب في قيام الامام في الخراب	"	۱۳۲۰ھ
۳	ابوہر الشين في غمل ناملہ اليمين	برہی	

(۵) فارسی (غیر مطبوعہ)

نمبر سلسلہ	اسماء کتب	سہ تصنیف
۱	حاشیہ فتح المعین	
۲	لواعب البھا فی مصر جمعة والاربع عتيبھا	۱۳۱۳ھ
۳	سہ دیت حلال سہ مضان	



# (تر) فقہ اسلامی میں نادرا الوجود تصانیف

برسود	اسماء کتب	مطبع
۱	العیایا النبویہ فی الفتاویٰ الرضویہ جلد اول	المست بریلی
۲	" " " " " دوم	" "
"	" " " " " سوم	مستی دارالاشاعت مبارکپور
"	" " " " " چہارم	" "
"	" " " " " پنجم	مستی پریس بریلی
"	" " " " " ششم	غیر مطبوعہ
"	" " " " " ہفتم	" "
"	" " " " " ہشتم	" "
"	" " " " " نہم	" "
"	" " " " " دہم	" "
"	" " " " " یازدہم	" "
"	" " " " " دوازدہم	" "

۱۔ ہندوستان میں نہیں بلکہ عرب و عجم سے جس زبان میں مستفاد کیا گیا اسی زبان میں فتویٰ دیا۔

۲۔ عربی، فارسی، اردو اور گریزی میں۔ مذکورہ جلدوں میں فتاویٰ موجود ہیں۔

بسم الله الرحمن الرحيم

کتابخانه

# عربی مأخذ

## کتابیات

ردیف	نام کتاب	مصنف	مجموعه / مخطوط	مقام اشت	سن اشاعت
۱	ابوداؤد شریف	ابوداؤد سلیمان بن مسیب	مطبوعه	مصر	۱۳۳۹ هـ
۲	ابن جریر شریف	محمد بن یزید ابن ماجه	"	ری	۱۳۳۳ هـ
۳	اصول حسنی	ابو بکر بن محمد بن محمد حسنی	"	مصر	۱۳۳۶ هـ
۴	الاجازات المئینه	حامد رضا خان	"	برلی	۱۳۴۷ هـ
۵	الاجازات الرضویه	احمد رضا خان	مخطوطه	کتابخانه جامعہ نظر اسلام برلی	
۶	احیاء العلوم	امام غزالی	مطبوعه	لکهنؤ	۱۳۳۰ هـ
۷	بخاری شریف	ابو عبد اللہ محمد اسماعیل بخاری	"	کامپور	۱۳۳۰ هـ
۸	بخاری شریف	بخاری عبد بن محمد شافعی	"	لکهنؤ	۱۳۸۳ هـ
۹	بخاری شریف	زین الدین بن عیسیٰ	"	مصر	۱۳۳۸ هـ
۱۰	بخاری شریف	ابو بکر کاشانی	"	"	"
۱۱	تنویر بخاری	زینی	"	"	۱۳۱۳ هـ
۱۲	تبیین احوالی	برکات الدین عثمان بن علی	"	"	۱۳۳۳ هـ
۱۳	ترمذی شریف	محمد بن عیسیٰ	"	کتابخانه	۱۳۳۸ هـ
۱۴	ترمذی شریف	محمد بن مسعود	"	ککته	۱۳۴۱ هـ
۱۵	ترمذی شریف	مسعود بن محمد بن مسعود	"	ککته	۱۳۴۲ هـ
۱۶	ترمذی شریف	محمد بن عیسیٰ	"	مصر	۱۳۳۸ هـ





نمبر شمار	نام کتاب	مصنف	مطبوعه / مخطوطه	مقام اشاعت	سن اشاعت
۵۷	نزهة الخواطر جلد ثالث	عبدالحی	مطبوعه	حیدرآباد	۱۳۹۷ھ
۵۸	جبرائیل	"	"	"	"
۵۹	بلد فاس	"	"	"	"
۶۰	بلد سارس	"	"	"	"
۶۱	جلد سابع	"	"	"	"
۶۲	جلد ثامن	"	"	"	"
۶۳	دانی	ابن بن ابی تیم	"	مصر	"
۶۴	ہدایہ	برهان الدین	"	لکھنؤ	۱۳۹۷ھ

## اردو ماخذ

۶۵	الاستعداد	احمد رضا خان	مطبوعه	راہور	۱۳۹۷ھ
۶۶	امام احمد رضا در باب علم و دانش کی نشانی	بشیر اختر	"	ارباب	۱۳۹۷ھ
۶۷	اصول فقہ اسلام	فہد ارتمن	"	اکراچی	۱۳۹۷ھ
۶۸	اردو لہجہ کی ذرا سی انجمن	احمد رضا خان	مخطوطہ کتاب خیر جاموسہ سڑک مرئی سندھ		
۶۹	اردو انسائیکلو پیڈیا	سید بی بی حسن و محمد نیکم وغیرہ	مطبوعه	کراچی	۱۳۹۷ھ
۷۰	انتقاموس المشاہیر	نظامی بدایونی	"	بدایوں	۱۳۹۷ھ
۷۱	اسباب بغاوت ہند	سر سید احمد خان	"	کراچی	۱۳۹۷ھ
۷۲	ایام عذر	مسٹر مورسٹ انگلیسی	ترجمہ ظفر حسن عاصی		
			"	"	۱۳۹۷ھ



ردیف	نام کتاب	مصنف	مطبوعه	تاریخ طبع	تعداد صفحات
۱	تفسیر سوره	محمد قاسم خان قزوینی	مطبعه	دوباره	۳۰۰
۲	آزادی کبانی	مرتبه عبدالرزاق طبع آبادی		دلی	۳۰۰
۳	احکام شریعت	احمد رضا خاں	"	برجی	۳۰۰
۴	سما بینا انجورم	"	"		۳۰۰
۵	فی التبیان	"	"		۳۰۰
۶	عزم اعلام	"	مخطوطه	مانند در مدرسه سوره	۳۰۰
۷	ذکر مایه	"	مطبوعه	برجی	۳۰۰
۸	شرف اسرار	عزیز الحسن	"	له مور	۳۰۰
۹	بائ هندوستان	تالیف فضل حق خیر آبادی	"		۳۰۰
۱۰	ترجمه غیب الشکور	"	"	بخجور	۳۰۰
۱۱	مجلس مکتب حضرت	احمد رضا خاں	"	برجی	۳۰۰
۱۲	تاریخ نمند	سید محمد باشتی	"	دوباره	۳۰۰
۱۳	تاریخ غفر	عبد السلام	"	مطبعه	۳۰۰
۱۴	تقویم الیوم	محمد اسماعیل زهلولی	"	بخجور	۳۰۰
۱۵	تاریخ علم نطق	سید عظیم حسن	"	دلی	۳۰۰
۱۶	تذکره مشایخ دیوبند	غزیز الرحمن	"	بخجور	۳۰۰
۱۷	تذکره کابریه	سید عظیم حسن	"	مطبعه	۳۰۰
۱۸	تذکره علماء اہلسنت	محمد امدت قری	"	کونجور	۳۰۰
۱۹	تقدیس وکیل	اقبال احمد	"	له مور	۳۰۰
۲۰	تذکره رضا	محمد امدت سبانی	"	دوباره	۳۰۰

ردیف	نام کتاب	مصنف	تصویر	مقتضیات	سن
۵۱	تذکره کورن پور	ن ذرا احمد علی شوق	تصویر	دبی	۱۳۲۵
۵۲	جنگ آزادی	حور شید	"	"	۱۳۲۵
۵۳	برهم ابدان	نقی علی خان	"	بریلی	۱۳۲۵
۵۴	مدائن احصیه	نقی علی	"	"	۱۳۲۵
۵۵	حیات سببی	سید سلیمان ندوی	"	انجمن	۱۳۲۵
۵۶	حیات اعلیٰ حضرت	محمد ظفر الدین زبیری	"	کراچی	۱۳۲۵
۵۷	مدین بنش احمد اول	احمد رضا خاں	"	بریلی	۱۳۲۵
۵۸	مدین بنش دوم	"	"	"	۱۳۲۵
۵۹	خطبات آزاد	مرتب ملک رام	"	دبی	۱۳۲۵
۶۰	دینی کی جانم	خواجہ حسن نظامی	"	"	۱۳۲۵
۶۱	سبوت نبوی	احمد رضا خاں	"	کاشی	۱۳۲۵
۶۲	سورن علی حضرت	بدر الدین احمد	"	"	۱۳۲۵
۶۳	سید مرسلین	شاه ولی اللہ ترجمہ عزیز بیگ	"	بہار	۱۳۲۵
۶۴	تثنیٰ رحیمہ	شہداء اللہ	"	"	۱۳۲۵
۶۵	اسماء احمد رضا	سرور القادری	"	بریلی	۱۳۲۵
۶۶	نقادین رفویہ جزو اول	احمد رضا خاں	"	"	۱۳۲۵
۶۷	جزو ثانی	"	"	"	۱۳۲۵
۶۸	جزو ثالث	"	"	بہار	۱۳۲۵
۶۹	جزو رابع	"	"	"	۱۳۲۵
۷۰	جزو خامس	"	"	بریلی	۱۳۲۵

نام کتب	نام مصنف	مطبوعه	مقام اشاعت	تاریخ اشاعت
فتوح رسول جزه اول	احمد رضا خان	مخطوطه	در لکھنؤ	۱۲۸۵
جزه دوم	"	"	"	"
جزه سوم	"	"	"	"
جزه چهارم	"	"	"	"
جزه پنجم	"	"	"	"
الحاقی مثنوی	"	"	"	"
اشعار مثنوی	"	"	"	"
فتوح نبوی جز اول	انجید علی رضوی	"	دائرة معارف لکھنؤ	۱۲۸۵
جزه دوم	"	"	"	"
فتوح عربیه	شاه عبدالعزیز	مطبوعه	دہلی	۱۲۸۵
فتوح فریقہ	احمد رضا خان	"	بریلی	۱۲۸۵
فتوح رشیدیہ مقدمہ اول	رشید احمد شاد	"	دہلی	"
فتوح رشیدیہ مقدمہ دوم	"	"	"	"
انوار نبویہ	احمد رضا خان	مخطوطه	کتابخانه جامعہ نظامیہ بریلی	"
فضل بریلوی در ترک و تاج	مسعود احمد	مطبوعه	لاہور	۱۲۸۵
فضل مولوی	"	"	"	"
تیسرا سفر	"	"	"	"
کیمیا غفران	احمد رضا خان	مخطوطه	کتابخانه جامعہ نظامیہ بریلی	"
کیمیائے گرامی	رشید احمد شاد	مطبوعه	لاہور	۱۲۸۵
المستوفیہ حسنہ اول	مرتضیٰ مصطفیٰ رضا خان	"	بریلی	۱۲۸۵

نمبر	نام کتب	نام مصنف	خطوط مطبوعہ	مقام اشاعت	سن اشاعت
۱۳۱	مفتوحۃ جنت دوم	رتبہ شریف رضا خان	طبعی	بریلی	۱۳۳۵ھ
۱۳۲	حکمہ سوم	"	"	"	"
۱۳۳	حکمہ چہارم	"	"	"	"
۱۳۴	مسلمانان ہند و پاک کی تاریخ تسلیم	سید نوشہ علی	"	کراچی	۱۳۶۶ھ
۱۳۵	معاشرتی و ملی تاریخ	معین الحق	"	"	۱۹۲۵ء
۱۳۶	ذہب اناسلم	خیم الدین خاں	"	لاہور	۱۳۵۳ھ
۱۳۷	موت کوثر	شیخ محمد اکرام	"	"	۱۹۵۹ء
۱۳۸	مقامات یوم رضا	مرتبہ جہد ابنی کوکب	"	"	۱۹۲۵ھ
۱۳۹	مسلمانان ہند کی سیاسی و تاریخی تفہیم	محمد امین	"	لاہور	۱۳۵۳ھ
۱۴۰	اسنی حاضر	احمد رضا خان	"	پٹنہ	۱۳۵۳ھ
۱۴۱	اسنی حاضر	"	مکتبہ	کتابخانہ جامعہ سرمد بریلی	۱۹۲۰ء
۱۴۲	اسنی حاضر	سید انور شریف	مکتبہ	علی گڑھ	۱۹۲۰ء
۱۴۳	رمایہ شریف	حسین رضا خان	"	بریلی	۱۳۶۲ھ
۱۴۴	ہندوستان عربوں کی تاریخ	مسعود علی	"	مٹھ گڑھ	۱۹۲۰ء
۱۴۵	ہندوستان میں مسلمانوں کی تاریخ تعلیم و تربیت	سید ناصر حسن گیلانی	"	دہلی	۱۳۶۲ھ
۱۴۶	یازگاہ بریلی	محمد یوسف قادری	"	کراچی	۱۳۶۲ھ

## فارسی ماخذ

نمبر شمار	نام کتب	نام مصنف	مجموعه خطوط	مقارن است	سن است
۱۳۷	تذکره علمائے ہند	رحمن علی پوری	مجموعہ	کاپور	۱۹۱۴ء
۱۳۸	گلستان	شرف الدین سعدی	"	دہلی	۱۹۵۲ء
۱۳۹	کبیر نامہ	بواغضل بن شیخ مبارک	"	لکھنؤ	۱۳۳۸ھ
۱۴۰	عالمگیر نامہ	ہاشم منشی محمد بن محمد بن	"	قلکتہ	۱۸۸۸ء

## رسائل و جرائد

- ۱ ترجمانِ ہند شمارہ پنجم تا دہم ۱۹۵۴ء
- ۲ المیزانِ امام احمد رضا نمبر بیسی شمارہ ۱۸۵۵ء تا اپریل ۱۹۵۶ء
- ۳ ہفت روزہ رفائے مسطی گو جرنل ۱۳۵۹ھ
- ۴ ماہنامہ پاسبانِ آوارہ شمارہ مارچ تا اپریل ۱۹۶۲ء
- ۵ اہم سہ ماہی شمارہ اپریل تا جون ۱۹۷۴ء
- ۶ ماہنامہ پاسبانِ آوارہ شمارہ نومبر دسمبر ۱۹۵۵ء
- ۷ ماہنامہ نیشنلِ ارسولِ برڈن شریف شمارہ مارچ ۱۹۶۴ء
- ۸ اخبار "جمعیت" لاہور شمارہ فروری ۱۹۷۹ء
- ۹ ماہنامہ الرض بریلی شمارہ مئی جولائی ۱۳۵۷ھ



کتابخانه  
مکتبہ





میں نے اسے اپنے گھر میں رکھا ہے



وہ خود ہندوستان میں علی گڑھ میں ہے



مقام حضرت علیؑ کی ولادت ہوئی



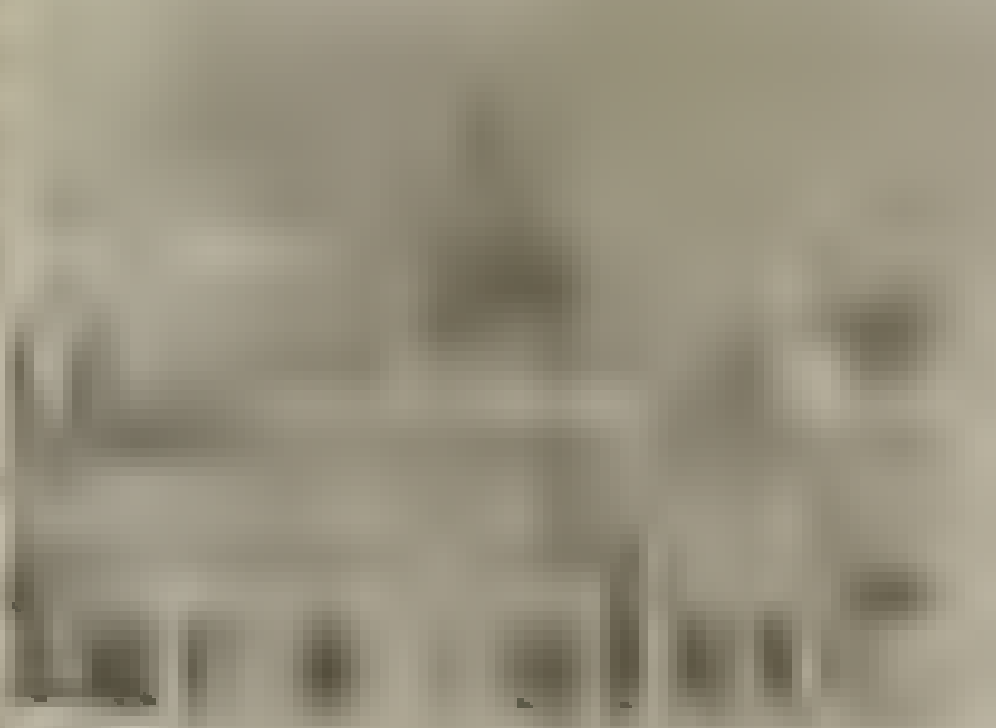
مقام مسجد کی تعمیر ہوئی



مقام مسجد کی تعمیر ہوئی



مقام حضرت علیؑ کی ولادت ہوئی



مقام مسجد کی تعمیر ہوئی

بسم الله الرحمن الرحيم  
 الحمد لله الذي هدانا لهذا  
 ما كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله

ما قولكم آدم فضلكم في من يات بطلب فضيلة ليصرف ثمنه في وجوه القرب كما مائة الله ليس سبابة  
 وشراء حصر المساجد ذرية قناده وغير ذلك من القربات التي لا تملك فيها فعل جاز  
 والصرف التي تملك الوجوه مانع من لابل يكون صدقة واجبة لا يثبت الا في مصارفها فيدنا محمد وآله

الحجوا

الحمد لله وبسم الله الرحمن الرحيم  
 بالقرابين نعم اذا باه بالدرهم بالمال يتولى او يبيع يحصل بل ليصرفه الى وجوه القرب ومضاه  
 جاز له ذلك وان لم يوجد تملك هنا لك فان المطلوب في الاضاحي مطلق التقرب دون خص  
 التملك من الفقير ولذا اجازت الاباحة ولو لغني والسبب المانع في البيع انما هو التصرف على قدر  
 كالتصريف لانه الامام قال في الهداية لا يشتري به الا ما يتفيع بالاباستملاكه كالحل والابازير  
 اعتبارا بالبيع بالدرهم والمعنى فيه ان تصرف على نفسه التمول امد في مجمع الانهر شرح لمسقى الاجر  
 لا يبيع بالدرهم لينفق الدرهم على نفسه وعياله والمعنى انه لا يصرف على نفسه التمول امد ومثله  
 في البناء شرح الهداية للعلامة البدر وغيره من سفار العلماء المعروفين بالبيع للقرابين  
 من التمول في شيء فلا وجه لمنعه بل هو قربة تكونه فعل لا اجل قربة فيكون اقامة التملك في شيء  
 لا دخوله في الوجه المنسحق المتري الى ما قال امام العلامة فخر الدين الزيلعي في تبين الحق في  
 شرح كنز الدقائق لو باعها بالدرهم لم تصدق بها جازانه قربة كما تصدق ادها فاما على الاعمال  
 كونه قربة وما نحن فيه ايضا كذا فكيف يكون مثله في حكمه جازا وبالله التمسك من ينحكم  
 بوجوب التصديق مع انه لم يكن معينا في التبرع انما هو واحد في آخره لا يوجب مينا بخلاف ما

اعلى حضرت کا اپنے دست گرامی سے تحریر کیا ہوا فتویٰ

۱۰۰  
 ۱۰۱  
 ۱۰۲  
 ۱۰۳  
 ۱۰۴  
 ۱۰۵  
 ۱۰۶  
 ۱۰۷  
 ۱۰۸  
 ۱۰۹  
 ۱۱۰  
 ۱۱۱  
 ۱۱۲  
 ۱۱۳  
 ۱۱۴  
 ۱۱۵  
 ۱۱۶  
 ۱۱۷  
 ۱۱۸  
 ۱۱۹  
 ۱۲۰  
 ۱۲۱  
 ۱۲۲  
 ۱۲۳  
 ۱۲۴  
 ۱۲۵  
 ۱۲۶  
 ۱۲۷  
 ۱۲۸  
 ۱۲۹  
 ۱۳۰  
 ۱۳۱  
 ۱۳۲  
 ۱۳۳  
 ۱۳۴  
 ۱۳۵  
 ۱۳۶  
 ۱۳۷  
 ۱۳۸  
 ۱۳۹  
 ۱۴۰  
 ۱۴۱  
 ۱۴۲  
 ۱۴۳  
 ۱۴۴  
 ۱۴۵  
 ۱۴۶  
 ۱۴۷  
 ۱۴۸  
 ۱۴۹  
 ۱۵۰  
 ۱۵۱  
 ۱۵۲  
 ۱۵۳  
 ۱۵۴  
 ۱۵۵  
 ۱۵۶  
 ۱۵۷  
 ۱۵۸  
 ۱۵۹  
 ۱۶۰  
 ۱۶۱  
 ۱۶۲  
 ۱۶۳  
 ۱۶۴  
 ۱۶۵  
 ۱۶۶  
 ۱۶۷  
 ۱۶۸  
 ۱۶۹  
 ۱۷۰  
 ۱۷۱  
 ۱۷۲  
 ۱۷۳  
 ۱۷۴  
 ۱۷۵  
 ۱۷۶  
 ۱۷۷  
 ۱۷۸  
 ۱۷۹  
 ۱۸۰  
 ۱۸۱  
 ۱۸۲  
 ۱۸۳  
 ۱۸۴  
 ۱۸۵  
 ۱۸۶  
 ۱۸۷  
 ۱۸۸  
 ۱۸۹  
 ۱۹۰  
 ۱۹۱  
 ۱۹۲  
 ۱۹۳  
 ۱۹۴  
 ۱۹۵  
 ۱۹۶  
 ۱۹۷  
 ۱۹۸  
 ۱۹۹  
 ۲۰۰

اعلیٰ حضرت کا اپنے دست گرامی سے تحریر کردہ فتویٰ











# ہماری مطبوعات

۱۔ فتاویٰ مصطفویہ مفتی اعظم ہند ۲۵/۰

۲۔ فضائل قرآن مولانا افتخار احمد قادری ۲۰/۰

۳۔ تدوین قرآن مولانا محمد احمد اعظمی ۲۱/۰

۴۔ ارشادات اعلیٰ حضرت مولانا سعید البین نعمانی ۷/۵۰

۵۔ شریعت و طریقت اعلیٰ حضرت ۶/۰

۶۔ میلاد النبی اعلیٰ حضرت ۲/۵۰

۷۔ الیاس شریف اعلیٰ حضرت ۳۰/۰

۸۔ معالقمعید اعلیٰ حضرت ۷/۵۰

ادارہ تصنیفات امام احمد رضا  
کراچی